

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

28

اَكُوْزَه خُشْك كَا عِلْمِي وَدِيْنِي مَجْدَه

فَاهِبْهَا  
الْحَقِيقَةُ  
لِلْمُسْتَفِهِمِ

بَيَاد: شَيْخُ الْحَدِيثِ خُصْرَةُ مَوْلَانَا عَبْدُ الْحَقِّ رَحْمَةُ اللهِ بَانِي دَارِ الْعُلُومِ حَقَانِيَه

مَوْلَانَا سَمِيعُ الْحَقِّ

مَطْبُوعَاتِ مُؤْتَمَرِ الْمُصَنِّفِ .

۱۰	۱۲۵	۳۶	شیخ الحدیث علامہ ابن حجر	۱۰	۱۲۵	۳۶	شیخ الحدیث علامہ ابن حجر
۱۱	۱۲۰	۱۱۹۲	۱۱	۱۲۰	۱۱۹۲	۱۱	۱۲۰
۱۲	۲۵	۴۰	۱۲	۲۵	۴۰	۱۲	۲۵
۱۳	۸	۸۸	۱۳	۸	۸۸	۱۳	۸
۱۴	۱۰	۱۰۴	۱۴	۱۰	۱۰۴	۱۴	۱۰
۱۵	۷۵	۴۰۸	۱۵	۷۵	۴۰۸	۱۵	۷۵
۱۶	۹۰	۴۶۰	۱۶	۹۰	۴۶۰	۱۶	۹۰
۱۷	۷	۹۶	۱۷	۷	۹۶	۱۷	۷
۱۸	۷۵	۴۳۶	۱۸	۷۵	۴۳۶	۱۸	۷۵
۱۹	۲۸	۱۱۲	۱۹	۲۸	۱۱۲	۱۹	۲۸
۲۰	۳۵	۲۲۳	۲۰	۳۵	۲۲۳	۲۰	۳۵
۲۱	۱۲۰	-	۲۱	۱۲۰	-	۲۱	۱۲۰
۲۲	-	-	۲۲	-	-	۲۲	-
۲۳	۵	۲۴	۲۳	۵	۲۴	۲۳	۵
۲۴	۷	-	۲۴	۷	-	۲۴	۷
۲۵	۱۳	۹۶	۲۵	۱۳	۹۶	۲۵	۱۳
۲۶	۲۴	۱۴۴	۲۶	۲۴	۱۴۴	۲۶	۲۴
۲۷	-	-	۲۷	-	-	۲۷	-
۲۸	۶	۵۶	۲۸	۶	۵۶	۲۸	۶
۲۹	۱۲۰	۵۱۲	۲۹	۱۲۰	۵۱۲	۲۹	۱۲۰
۳۰	۲۳	۹۶	۳۰	۲۳	۹۶	۳۰	۲۳

مکمل سیٹ منگوانے پر خصوصی رعایت

مؤتمِر المصنّفين • دار العلوم حقانیہ • اکوڑہ خٹک • پشاور

## فہرست مضامین ماہنامہ الحق، کوڑہ خشک

ربیع الثانی ۱۴۱۳ھ / تاریخ الثانی ۱۴۱۳ھ [جلد ۲۸] اکتوبر ۱۹۹۲ء تا ستمبر ۱۹۹۳ء

مضامین کی فہرست موضوعات کے لحاظ سے سلسلہ وار ان صفحات سے دی گئی ہے جو ہر صفحہ کے نیچے لکھے ہوئے ہیں یہ فہرست جلد کے آغاز میں گواہی جائے مسدود

### نقش آغاز (اداریہ) مدیر

<p>کی جانب سے مذہبی جنوں کے تدارک کی تجویز کشمیر میں برہنہ سامراج کی بربریت قیام نظام کے لیے شعوری اور فکری انقلاب کی ضرورت ۳۲۲ ملک کے موجودہ سنگین بحران کا واحد حل ”مذاکرات“ کے ساتھ ”احتساب“ کا اہتمام بھی ۳۸۶ ملک کے سنگین بحران کا خاتمہ اور متحدہ دینی عماز کا کردار روح و ملک ۴۱ رگت یوم آزادی، انتخابات ۱۹۹۳ء، اسب واروں کی الہیت کے دستوری تقاضے دینی قوتوں کے لیے ایک چیلنج ۵۱۲ مروجہ طریق انتخاب، سرمایہ دارانہ جمہوریت کا تحفظ، ۵۷۴ خبر انجمنی میں شرعی قوانین کا نفاذ ۶۴۲</p>	<p>نظر باقی وطن کی پہرین کو ”مذہب کا کفن“ بنانے کی تیاریاں شناختی کارڈ اور مسئلہ ختم نبوت، الحق کسے اٹھائیں جلد کا آغاز دینی حلقوں کی خدمت میں چند بنیادی موضوعات حکومت کی آمریت اور پی ڈی اے کا لانگ مارچ، اقتدار کی جنگ اور عیسائیت کا پیش خیمہ ۶۶ متحدہ دینی عماز ۱۳۰ ہیڈ بلوکی کا سانحہ یا قومی شرافت کا جنازہ ۱۹۴ نفاذ شریعت سے اعراض اور دینی قوتوں سے ٹکرانے والی حکومت کا انجام عرب بحارین کے خلاف آپریشن، وزیر اعظم ۲۵۸</p>
--	--

### وفیات

<p>۱۸۹ حضرت مولانا محمد علی صدیقی کا سانحہ ارتحال جناب الحاج معین الدین فاروقی کا سانحہ ارتحال ۳۱۶</p>	<p>۱۲۰ مسیح الامت حضرت مولانا مسیح اللہ خان جلال آبادی، حضرت مولانا محمد ایاس صاحب جناب مرزا غلام نبی جانا ناز</p>
--	--

### قرآنیات

<p>نظام قرآن دنیائے انسانیت کے لیے نفاذ اہرام کی ضانت ہے (مولانا مسیح الحق صاحب ۲۶۳) عقل سلیم اور قرآن کو ہم (مولانا محمد منظور نعمانی) ۴۵۳ صاحب قرآن اور قرآن مولانا محمد منظور نعمانی ۶۴۸</p>	<p>۳۱ جبین سے ماٹھا مروینا بھی مسیح ہے؛ (مولانا ذوالحسن نعمانی) ۱۵۷ جبین کا معنی پیشانی بھی ہے۔ (پروفیسر محمد اللہ قریشی) ۳۴۷ جہد و جبین، انوی علمی اور تحقیقی بحث (سید صدیق بخاری)</p>
---	---

## احادیث نبوی، سنت رسولؐ اور سیرت مطہرہ

۶۰۷	بعیرت کی اہمیت (حدیث نبوی روشنی میں) (اقبال احمد خان)	۲۲۹	علامہ دیوبند اور خدمت حدیث (اسعد قائم سبکی)
۱۹۷	غنیمت و غنائی (ایک لغات) قاضی امجد مبارک پوری	۵۸۷، ۵۸۸	ادبیہ ماثورہ ادبی محاسن (محمد طفیل)

## اسلامی قوانین، فقہ اور اسلامی نظام حکومت و آئین

۳۵۰	فلسفہ ج اور فضیلت و اہمیت (ڈاکٹر سرور آبادی)	۸۱، ۸۲	انسانی حقوق کا تحفظ اور عظمت و اہمیت تعلیمات نبوی کی روشنی میں (دہلیو الحقی طور)
۶۲۲	اسلامی قوانین کے نفاذ کی برکتیں (مولانا یحییٰ الحق)	۷۴	یورپ و امریکہ کے جدید مشینیں ذبح خانے کی سیر (علامہ خالد محمود)
۳۹۲	خطبہ عید الاضحیٰ (مولانا یحییٰ الحق)	۱۴۹	اسلام میں حرمت مسلم (پروفیسر محمد لطف قریشی)
۵۶۲	فیث اور یشاب سے عذاب قبر (ابراہیم یوسف باوا)	۱۸۳	مروجہ نظام حکومت کی تبدیلی (مولانا عبدالقیوم حقانی)
۱۱۷	خطبہ استقبالیہ آل پارٹیز کانفرنس (مولانا یحییٰ الحق)	۲۰۵، ۲۰۴	انسانی معاشرہ اور تمدن کے مراحل (شاہ ولی اللہ کی تعلیمات) (ڈاکٹر طیکم امڈا)
۱۵۸	مبعض اہم علمی تجزیس (ادوار)	۳۳۶	منصوبی اور غیر منصوبی احکام میں اختلافات مولانا سید ابوالحسن ندوی
۶	دعوت اور عمل کا نظام (ابراہیم یوسف باوا)		
۶۲۲	اسلامی قوانین کے نفاذ کی برکتیں (مولانا یحییٰ الحق)		

## دینی مدارس، علم اور علماء اور نصاب تعلیم

۳۲۶	فضیلت اور اہمیت علم دنیا (مولانا یحییٰ الحق)	۹۵	علامہ دین کے معاشی ذرائع (قاضی امجد مبارک پوری)
۲۷	جماعت ہنم دوم کا نصاب اسلامیات (مفتی غلام الرحمن)	۲۷۰	برکات دیوبند کا آئینہ، بصیرت کی علمی تاریخ کا خزینہ (قاضی محمد زہرا ہداجینی)

## تردید فرق باطلہ، یہودیت، قادیانیت، عیسائیت اور تہذیب مغرب وغیرہ

۲۳۵	سیسیت کے علیر واروں کا سیاہ پتھر (محمد اسلم مانا)	۵۱	سیسی عبادت خانے کے سب سے بڑے پادری کا کردار (حافظ محمد اقبال رنگونی)
۵۶۶	بائبل کا ابہام، خدا کی یا انسانی (محمد عارف ناصر)	۱۲۲	خانہ دانی غور، مرزا غلام قادیانی (چوہدری رستم علی)
۵۷	آتشیں لمان (محمد الازہار)	۱۷۹	تہذیب مغرب کا نقطہ عروج (محمد اقبال رنگونی)
۶۱۳	مرزا طاهر کا الفضل انٹرنیشنل کا اجراء (محمد اقبال رنگونی)	۲۶۸	انٹرنیشنل میں گستاخی (محمد اسلم مانا)
۶۲۱	مستشرقین کی تحقیقی خدمات، دین اسلام کے خلاف بیخبر اور بد القیوم حقانی	۲۲۳	یورپ کا بیار معاشرہ (محمد اقبال رنگونی)
۶۲۲	ڈاکٹر عبد السلام کا شرمناک کردار (سازا ہد ملک)		
	نفاذ کٹمن پوسٹ کی رپورٹ (محمد طیب)		

### بحث و تحقیق - سائنس اور معاشیات

۲۳	شرعی احکام کا علاقہ قسری تاریخوں پر کیوں (نسیم اللہ اعظمی)
۱۰۱	فن اسماء و ارباب (مسلمانوں کا عظیم کارنامہ)
	(مولانا مفتی نظام الدین)
۴۱۳	اندرگی کی ابتداء اسلام اور سائنس کی روشنی میں (جناب عبداللہ ماجد)
۵۲۵ - ۵۹۷	مغربی تحقیقات کا بیج واسلوب (عبدالعظیم محمود)
۶۸۳	مروءہ استعصانی طلالہ معاشی نظام کا خاتمہ (محمد طاسین)
عالم اسلام الجزائر، بوسنیا، کشمیر اور وسطی ایشیا کی نو آزاد مسلم ریاستیں وغیرہ	

۳۲۳	یوسنیا کے ظہور مسلمان (محمد اقبال رنگونی)
۴۶۹	بوسنیا کے مسلمان (محمد اقبال رنگونی)
۲۸۷	سربیاہ دارو مسائل مسلمانوں کے خلاف سازشیں (عبداللہ ماجد)
۶۹۳، ۵۷۶، ۵۱۶	وسطی ایشیا اور برصغیر پاک و ہند (سید اختر)
۵۲۷	موسالیر کی بگڑتی صورت حال (عادل مدنی)
۷۱	بابری مسجد اور مسئلہ کشمیر (عبدالقیوم حقانی)
۱۵۳	بوسنیا کے حصیت زدہ بچے (اقبال احمد خان)
۲۳۷	بابری مسجد کا المیہ (سید محمد راجح)
۲۸۱	مبجی زندگی کا شکار مسلم بوسنیا تارنار (فضل بزدانی)
۲۸۹	یورپ میں قیم مسلمانوں کے لیے لمحہ فکریہ (محمد اقبال رنگونی)

### اسلامی تحریکات اور تاریخ و سوانح

۳۹۸	صحابہ کرامؓ کی برگزیدہ اور مقدس جماعت (حبیب الرحمن انڈیا)
	علامہ بیضاوی (پروفیسر محمد یحییٰ)
۶۹۳	مکتوب اعزاز (رقاصی زاہد الحسینی)
۵۰۱	تحریک پاکستان میں علماء کا کردار (سید ازکیا ہاشمی)
۵۲۸	برصغیر پاک و ہند میں اسلام کی آمد و تبلیغ دین (محمد اسلم)
۵۵۱	رقاصی محمد ثناء اللہ زبانی پتی (محمد الحسن عارف)
۵۵۸	جبرن میں دس ہزار اور امریکہ میں کثیر تعداد میں عورتیں
	مشرف بہ اسلام (اقبال احمد خان)
۶۰۸	مفتی بریخا کا کاخیل (محمد ابراہیم فانی)
۶۷۵	مولانا حسین احمد مدنی سے روحانی ملاقات (سید محمد انظر شاہ)
۲۵	تاریخ کے بعض کردار اہم شخصیات اور واقعات (سراج الاسلام سراج)
۲۱	مولانا میاں حکمت شاہ کا کاخیل (محمد ابراہیم فانی)
۱۵۲	میاں حکمت شاہ کا کاخیل (محمد ابراہیم فانی)
۱۷۳	دولت عثمانیہ کے دور اصلاحات کا مختصر جائزہ (عتیق احمد بٹوی)
۲۱۱	امیر ٹکیب ارسلان (سید احتشام ندوی)
۲۱۱	استواری ہندوستان میں پاکستانی جہاد تاریخی تناظر میں (قلیلہ یاز)
۲۷۰	احسان و سلوک میں حضرت مدنیؒ کا مقام ربیع (رقاصی زاہد الحسینی)
۲۹۵	امام ابو الحسن علی کساٹی (محمد ابراہیم فانی)
۳۷۱	احسان و سلوک میں حضرت مدنیؒ کا مقام ربیع (رقاصی زاہد الحسینی)
۳۷۱	خلیفہ سوئم حضرت عثمانؓ اور ان کا مقام ربیع (سید منہاس)

### ادبیات

۳۲۹	مظلوم بوسنیا (حافظ محمد ابراہیم فانی)
۶۲۹	القصیدہ فی رثاء شیخ الحدیث مولانا عبدالحق (مولانا محمد مزین شاہ)
۱۲۴	حالیہ سیلاب کے واقعاتی کردار (رقاصی علیم فضل)
۱۲۵	بابری مسجد کی شہادت پر (محمد ابراہیم فانی)
۱۹۰	شعل راہ ہدایت و صحیفۃ باہل حق (محمد ابراہیم فانی)

### افکار و تاثرات

۱۱۳	زوال ملت کے اسباب (محمد منصور الزمان)
۱۱۳	اوراد و وظائف کی اجازت (رقاصی زاہد الحسینی)
۱۱۳	معصوم نوجوانوں کی تعلیم کا اہتمام (حکیم محمد سعید)
۵۵	جبین کی دلچسپ بحث (جناب طالب ہاشمی)
۵۵	کتوب لندن (منظور احمد)
۵۶	تآب ادب القطار (محمد ہاشم لاہور)

۱۱۴	پاکستان میں کیا کیا ہوگا (محمد عبداللہ، محمد اللہ قریشی)
۳۱۳	بھارتی مسلمانوں کی حالت زار (محمد اسلم رانا)
۳۱۴	مخلع تحریریں لکھنے کے ذریعہ کرنے پر پابندی (محمد ہاشم)
۳۱۴	الجزائر میں تصادم (ایاز ملکاوی)
۳۱۵	مصر میں اسلام پسندوں کی گرفتاری (احسان اللہ)
۳۱۶	۲۱ دین مدی، امریکہ اور عالم اسلام (غلام مصطفیٰ)
۳۱۵	ٹائمز آف لندن کا فلر اگیز تجزیہ (محمد اسلم رانا)
۳۱۴	ٹورنٹو کینیڈا سے مکتوب (ایک غیر مسلم کے تاثرات) ۳۱۴
۳۱۴	دین کے شعبے رفیق ہیں فریق نہیں (عبدالمنان)
۳۱۴	ڈاکٹر عبدالسلام کا شرف تک کردار (زہد ملک)
۳۱۴	اقبال کا نظریہ مرد کامل (روحید الدین خان)
۳۱۴	تفسیر عثمانی (ابن مسعود ہاشمی)
۳۱۴	واشنگٹن پوسٹ رپورٹ (محمد طیب)
۳۱۴	ماہنامہ النبی کے خصوصی نمبر پر تاثرات (غلام حسین غلام مصطفیٰ عبداللہ قاضی علیہ السلام)

### دارالعلوم کے شب و روز

۱۲۲	مولانا یسوع الحق کا سفر مصر و ترکی (رشید فاروقی)
۱۲۳	وفاقی وزیر غلام شکیب خاں اور سید رشید طیفی کی تقریر آدری
۲۵۱	سالانہ استعمالات ختم بنامی حضرت بہتم کی آل پائیز کافر نس میں شرکت چھٹیوں میں دورہ تفسیر طحانے کا اہتمام
۲۸۵	افغانستان کے صدر بربان الدین ربانی کی آمد دورہ تفسیر کی اختتامی تقریب تحیریاتی کا سول کا جائزہ
۲۲۳	وزیر اعظم پاکستان کے نمائندہ وفد وفاقی وزیر اور میران اسمبلی کی دارالعلوم حقانیہ تشریف آدری دارالعلوم کے
۲۲۳	مہتمم مولانا یسوع الحق سے ملاقات کی لین جھلکیں
۲۲۳	سابق وزیر اعظم نواز شریف، مولانا محی الدین نکلریش کی دارالعلوم تشریف آدری - ۲۲۳
۲۲۳	مولانا یسوع الحق کی پہلی اسلامی کانفرنس کوئٹہ میں شرکت

### تعارف و تبصرہ کتب

۳۸۲	ساختے اولیاء (عبدالقیوم حقانی)
۳۸۲	سوانح شیخ القرآن (عبدالجمود)
۳۸۳	خطبات چشتی (عبدالرؤف)
۳۸۳	معالم عرفان فی دروس القرآن ج ۱ (صوفی عبدالحمید سواتی)
۳۸۳	خلفائے راشدین جلد اول (علامہ خالد محمود)
۳۸۳	رحمت کائنات (رقاضی زاہد الحسین)
۳۸۳	حبیب بکریا کے تین سوا صاحب (طالب ہاشمی)
۳۸۳	فیوض القرآن (فیض الحسن)
۳۸۳	مطبوعات مکتبہ البوعبیدہ (اقبال احمد خان)
۳۸۳	مولانا غلام رسول مہر اور پاکستان سیکم (علی محمد راشدی)
۳۸۳	عقل کا دائرہ کار (محمد تقی عثمانی)
۳۸۳	کاغذی نوٹ اور کرنی کا حکم (محمد تقی عثمانی)
۳۸۳	اسطور المجموعہ (صوفی محمد اقبال)
۳۸۳	نمائے مہر و عراب (اسلم شیخ پوری)
۳۸۳	دروس سورۃ الفاتحہ (علی اصغر عباسی)
۳۸۳	تاریخ قرآنی (قاری شریف احمد)
۳۸۳	مکاتیب مسر محمد اقبال بنام سید سلیمان ندوی ریشہ شفت رضوی
۳۸۳	علامہ اقبال اور مولانا محمد علی (ابوسلمان شاہ بخاری پوری)
۳۸۳	اجارہ کے حکام قادی عالمگیری مترجم ج ۳۵ (مولانا محمد صادق خلی)
۳۸۳	روزہ ہم سے کیا مطالبہ کرتا ہے (محمد تقی عثمانی)
۳۸۳	نیک کام میں دیر نہ کیجئے (محمد تقی عثمانی)
۳۸۳	سیرت البیم (مصباح الدین شکیل)
۳۸۳	توضیح البیان مجزائے القرآن (محمد یوسف سیفی)
۳۸۳	نقوش حضرت افغانی (محمد داؤد جان افغانی)
۳۸۳	حزب اسلامی اور دفاع پاکستان (رکبیت فضل ربی)
۳۸۳	ماہنامہ عالم اسلام اور عیسائیت
۳۸۳	زاد الداعی / داعی کا گوشہ (اکرام اللہ جان)
۳۸۳	کشاف الاصطلاحات الفنون (قاضی محمد علی تھانی)
۳۸۳	تفصیل آیات القرآن (عربی ترجمہ فواد عبدالباقی)
۳۸۳	اصول تحقیق (سید اللہ قاضی)
۳۸۳	مکتبیت فی التوحید (محمد اسلم رانا)
۳۸۳	شیخ توحیدی (حامد محمود قادری)
۳۸۳	نقوش حقانی (رقاضی محمد زاہد الحسین)
۳۸۳	نقوش سیوات (رشید احمد میواتی)



اے بی سی آرٹ بیرو آف سرکولیشن کی مصدقہ اشاعت

# الحق

جلد — ۲۸

شمارہ — ۱۲

ربیع الثانی — ۱۴۱۳ھ

ستمبر — ۱۹۹۳ء

فون نمبر ڈائریکٹ ٹو ٹکنک سٹم

۲۳۵ / / ۲۳۰

کوڈ نمبر — ۵۲۴۹

مدیر  
حضرت مولانا سمیع الحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
ناظم — شفیق فاروقی

بیاد  
حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
مدیر معاون، عبدالقیوم حقانی

اس شمارے کے مضامین

نقش آغاز — ادارہ — خیر ایجنسی میں شرعی قوانین کا نفاذ

اسلامی قوانین کے نفاذ اور اجراء کی برکتیں — مولانا سمیع الحق — ۸

یاسر عرفات کا اسرائیل کو تسلیم کرنے کا سمجھوتہ،  
پاکستان میں مشیات کے کاروباریوں کو امریکہ کے حوالہ کرنا  
قبائل کے لیے دوح کے استعمال کا استحقاق

صاحب قرآن اور قرآن — مولانا منظور نعمانی — ۱۲

ادعیاہ ماثورہ، ادبی محاسن — محترم محمد طفیل صاحب — ۲۰

اسلام کی جدید تشریح کے شیدائی — حافظ محمد اقبال رنگونی مانچسٹر — ۳۱

شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی سے روحانی ملاقات — مولانا سید محمد انظر شاہ انڈیا — ۳۹

مروجہ استحصالی نظام کا خاتمہ — مولانا محمد طاسبین مدظلہ — ۴۷

وسطی ایشیا کے مسلمان — جناب سفیر اختر صاحب — ۵۷

پاکستان میں سالانہ ۸۰ روپے فی پچہ ۸۰ روپے بیرون ملک بھری ڈاک ۱۲ روپڈ بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۷ روپڈ  
سیخ الحق اُستاد العلوم حقانیہ نے منظور عام پریس شاد سے چھپوا کر دتہ رہا تھا الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خیبر ایجنسی میں شرعی قوانین کا اجراء

تقریباً آغاز

عدل و قسط صلح و آشتی اور امن و امان کا گہوارہ

دنیا ئے عالم بالخصوص عالم اسلام کے لیے نفاذِ شریعت کا ایک نمونہ

۱۱ ستمبر کو اتحاد العلماء خیبر ایجنسی کی دعوت پر دارالعلوم حقانیہ کے ہئتم حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ دارالعلوم کے بعض دیگر اساتذہ اور متحدہ دینی محاذ کے اکابر کی میعت میں باڑہ خیبر ایجنسی تشریف لے گئے جہاں انکے لیے ایک عظیم تاریخی جلسہ کی شکل میں استقبال کا اہتمام کیا گیا تھا اس جلسہ میں دو مجرموں کو سرعام اسلامی تعزیرات کی روشنی میں کوڑوں کی سزائیں بھی دی گئیں اس تنظیم کو قائم ہوئے ساڑھے تین سال کا عرصہ رہا ہے مولانا محمد مجاہد صاحب اس کے ایس جی میں مختلف مذہبی و سیاسی جماعتوں اور مکاتب فکر کے علماء اور زیادہ تر دارالعلوم حقانیہ کے فضلا شامل ہیں تنظیم نے متفقہ طور پر تمام خیبر ایجنسی میں اسلامی قوانین، متعدد قصاص اور اسلامی تعزیرات نافذ کر دیئے ہیں اس مختصر مدت میں پورا علاقہ عدل و قسط، انصاف و مساوات اور امن و امان کا گہوارہ بن چکا ہے ظالموں کو سزائیں دی جاتی ہیں منیات والوں سے قرآن و سنت کی روشنی میں پٹیا جاتا ہے قاتلوں سے قصاص لیا جاتا ہے زانیوں کو سنگسار کیا جاتا ہے اور کوڑے لگائے جاتے ہیں چوروں پر حدود جاری ہوتی ہیں ڈاکوؤں اور رھگیروں کو شرعی سزائیں دی جاتی ہیں شرابیوں کو کیفرِ کردار تک پہنچایا جاتا ہے۔

پاکستان کی تاریخ میں یہ پہلا موقع ہے کہ ایک علاقے کے علماء نے بالاتفاق وہ اصول نافذ کر دیئے ہیں جن پر قرآن و سنت کے منشا کے مطابق ایک اسلامی ریاست کی عمارت تعمیر کی جاسکتی ہے اس سے پہلے انھیں اور افراد متفرق طور پر تو بارہا ان اصولوں اور قوانین اور مسائل کے متعلق اپنی علمی تحقیقات اور تدقیقات اور سیاسیات میں تو لگے رہے مگر ایسا کبھی نہیں ہوا کہ ایک علاقہ میں جم کر مختلف عقائد و مسائل اور تنظیموں کے غائبہ علماء نے خالص اسلامی مملکت کے بنیادی اصولوں اور قوانین اور تعزیرات کو اس قدر واضح اور بانگ دھل مدافندہ کر دیا ہو۔ یہ ایک ایسا عظیم کارنامہ ہے جس کی نظیر پاکستان کی تاریخ میں نہیں ملتی اور توقع کی جا سکتی ہے کہ انشاء اللہ ہمارے ملک کے مستقبل کے حالات کی تشکیل میں اس کا نہایت اہم حصہ ہوگا۔

انتخابات کے بعد قائم ہونے والی نئی حکومت کے لیے کام کرنے کے نشانِ راہ متعین ہو گئے ہیں۔



اب کسی کے لیے یہ کہنا ممکن نہیں ہے کہ علماء اور دینی مدارس کے فضلاء اسلامی نظام حدود و قصاص اور اسلامی تعزیرات نافذ نہیں کر سکتے۔

اب کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ اسلام ایک دین کی حیثیت سے ریاست اور سیاست کے لیے کچھ مخصوص اصول رکھتا ہی نہیں ہے۔

اب کسی کے لیے یہ موقع باقی نہیں رہا ہے کہ اپنے خود ساختہ بنیادی اصولوں اور دستوری خاکوں پر ”اسلامی پبل“ لگا کر جعلی نوٹوں کی طرح انہیں بازار میں چلا سکے۔

اب یہ دعویٰ کرنے کی بھی گنجائش نہیں ہے کہ مختلف فرقوں، سیاسی و مذہبی جماعتوں کی باہمی سیاسی اور مذہبی نزاعات ایک اسلامی حکومت کے قیام میں مانع ہیں۔

اب اس جاہلانہ بدگمانی کے فروغ پانے کا بھی امکان نہیں رہا ہے کہ درجہ بد میں ایک ترقی پذیر ریاست کے لیے اسلام کے اصول سیاست موزون نہیں ہیں۔

اب یہ جھوٹ بھی نہیں چل سکتا کہ ایک اسلامی ریاست میں غیر مسلموں کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے تنہا اتحاد العلماء غیر لیبی نے علماء شواہد پیش کر کے ان تمام غلط فہمیوں کا دروازہ بند کر دیا ہے کہ اس علاقہ میں غیر مسلموں کی بھی ایک معتدبہ تعداد رہتی ہے اسلامی قوانین اور حدود و قصاص اور اسلامی تعزیرات کا نفاذ و اجراء ایک ایسا چارٹر ہے جو نہ صرف پاکستان کی مستقبل کی حکومت کا سنگ بنیاد بن سکتا ہے (بشرطیکہ ملک بھر کی دینی قوتیں باہمی متفق ہو کر علماء و اقدام کریں جو خدا و رسول کو ان سے مطلوب ہے) بلکہ دوسرے ممالک کے لیے بھی مشعل راہ بنے گا کیونکہ ہم موجودہ ملکی سیاسی و فوجی اور معاشی ناہمواریوں کو دور کرنے کے لیے پاکیزہ علاج خود اپنے پاس رکھتے ہیں ہم دوسروں کی ”طبی امداد“ کے محتاج نہیں ہیں بلکہ ہمیں تو ساری دنیا کے لیے علاج بنا کر بھیجا گیا ہے ہم پورے اسلام پر ایمان لائے ہیں اور زندگی کے ہر شعبے میں اس کی رہنمائی کو موجب فلاح تسلیم کرتے ہیں اسلام اگر نماز روزے کا دین ہے تو وہ سیاسیات اور معاشیات کا دین بھی ہے وہ اگر مسجد میں صبح رہنمائی کرتا ہے تو یقیناً بینک، کارخانے، کھیت اور بازار میں بھی صبح رہنمائی کرتا ہے ہم اسلام کے دین پر اگر نکاح و طلاق کے مسائل پر بھروسہ کرتے ہیں تو یقیناً سرمایہ و محنت کے مسائل میں بھی ہمیں اس کے اصولوں کی صحت پر یقین کامل ہے اور ہونا چاہیے ہمیں اب دیکھنا یہ ہے کہ مستقبل قریب کی حکومت اس راہ پر کتنے قدم اٹھاتی ہے بصورت دیگر دینی قوتیں اپنا نوثر کردار ادا کرنے کے لیے کون سا لائحہ عمل اختیار کرتی ہیں۔

عسکر الہیوم تعالیٰ



خطاب: حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ  
ضبط: فضل سید حقانی

## اسلامی قوانین کے نفاذ اور اجراء کی برکتیں

خیبر ایجنسی میں شریعت کا نفاذ، پوری دنیا کے لئے نمونہ عمل ہے

یاسر عرفات کا اسرائیل کو تسلیم کرنے کا سمجھوتہ

پاکستان میں منشیات کے کارباریوں کو امریکہ کے حوالے کرنا

اور قبائل کو عام انتخابات میں ووٹ کے استعمال کے استحقاق پر اظہار خیال

۱۱ ستمبر ۱۹۹۲ء تنظیم اتحاد العلماء خیبر ایجنسی کی دعوت پر دارالعلوم حقانیہ کے مہتمم حضرت مولانا سمیع الحق مدظلہ بارہ تشریف لے گئے جہاں آپ کے استقبال میں ایک عظیم اور تاریخی جلسہ کا انعقاد کیا گیا تھا علامہ بھر کے علماء، مشائخ، قومی رہنما اور زعماء تشریف لائے تھے وسیع و عریض میدان میں تل دھرنے کی جگہ نہیں تھی لوگ در در دور چھتوں پر چڑھ کر بیٹھ گئے تھے، مولانا سمیع الحق کی خدمت میں استقبال پیش کرتے ہوئے تنظیم کے امیر خیبر ایجنسی میں اسلامی قوانین کی تنقید کے محرک و بانی مولانا محمد مجاہد نے کہا کہ آج کا دن ہمارے لیے عید کا دن ہے ہماری قدیم تنائوں اور حسرتوں کی تکمیل کا دن ہے ہم چاہتے ہیں خیبر ایجنسی کی طرح پورے ملک میں اسلامی قوانین کا نفاذ و اجراء ہو اس کے لیے ہم نے مولانا سمیع الحق پر اعتماد کیا ہے وہ جہاں اور جس میدان میں بھی قدم اٹھائیں گے ہمیں اپنا بازوؤں شمشیر زن پائیں گے، اس کے جواب میں مولانا سمیع الحق نے درج خطاب فرمایا جو نذر قارئین ہے مولانا سمیع الحق کی تقریر سے قبل مولانا عبدالباقی حقانی نے بھی مختصر خطاب فرمایا۔ (ادارہ)

خطبہ مسنونہ اور حمد و صلوات کے بعد،

محترم جناب حضرت مولانا محمد مجاہد صاحب، علامہ اکرام، مشائخ عظام اور خیبر ایجنسی کے غیور مومنین و مخلصین! میں آپ کا قیمتی وقت نہیں لینا چاہتا آپ صبح سے سخت گرمی اور دھوپ میں انتظار کی زحمت میں رہے،

آپ صبح سے تکلیف میں ہیں اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ صرف اللہ کی شریعت اور اسلامی قوانین کی تنفیذ و اجراء سے وابستگی کا اظہار ہے آپ نے جو انتظار کی زحمیں اٹھائی ہیں اللہ پاک ہر منٹ اور ہر سیکنڈ کے عوض آپ کو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی بدلہ دے گا یہ سورج کی تازت اور گرمی کا برداشت کرنا، کاروبار اور دکانیں بند کرنا، دینوی مقاصد کے لیے نہیں بلکہ صرف اللہ کی رضا کے لیے ہے اللہ کریم آپ سب سے راضی ہو۔

قبائل کو اللہ نے ہر دور میں خاص روایات سے نوازا ہے دین کے لیے سرفروشی، جان بشاری، ایتار و قربانی ان کی رگ رگیں پیوست کر دی آج جب دنیا میں ہر طرف تاریکی ہے اندھیرے ہی اندھیرے چھلکے ہوئے ہیں خود اسلامی ممالک بھی اسلامی قوانین کو طاق نسیان پر رکھ چکے ہیں۔ ہم گزشتہ ۴۵ سال میں پاکستان میں اسلامی قوانین اور نفاذ شریعت کی جنگ لڑ رہے ہیں مگر کوفہ سے جو ہر طرف سے اُٹا چلا آ رہا ہے اللہ نے یہ فیصلیت آپ کو دی ہے کہ آپ نے اپنے علاقہ میں اللہ کے احکام، قرآن و سنت کے قوانین، حدود، قصاص اور اسلامی تعزیرات نافذ کر کے علاقہ کو امن کا گہوارہ اور جنت کی مثال بنا دیا ہے اور پاکستان سمیت بڑے بڑے مسائل والے اسلامی ممالک کو یہ غور دکھا دیا ہے کہ اسلامی قوانین آج بھی نافذ و عمل ہو سکتے ہیں اور ان کے کیا کیا برکات ہیں یہ آپ حضرات، یہ آپ کے علماء کرام، مختلف مکاتب فکر سے تعلق رکھنے والے مشائخ اور عوام المسلمین کے مضبوط اتحاد اور باہمی اعتماد کا نتیجہ ہے خدا تعالیٰ اسے مزید استحکام بخشے۔

جب ہم نے سنا کہ خیبر ایجنسی میں اسلامی قوانین رائج ہو گئے ہیں اور آئے دن ان کی تنفیذ اور اجراء میں مزید استحکام آ رہا ہے تو خدا گواہ ہے بہت خوشی ہوئی آج آپ کے ہاں اگر اسلامی تعزیرات کے نفاذ کے عملی نمونے اور برکات و ثمرات اپنی آنکھوں سے دیکھے تو خدا گواہ ہے ایمان تازہ ہوا اور ایمان میں اضافہ ہوا یہ اللہ کی مدد اور نصرت ہے ورنہ آج دنیا میں اسلام کے نفاذ کی پوری قوت سے مزاحمت ہو رہی ہے کفار نہیں برداشت کرتے کہ اسلامی تعزیرات کا اجراء ہو اسلام کا نظام عدل و وسط جاری ہو سب چاہتے ہیں کہ مسلمان جتنی بھی ترقی کرے کرے مگر اسلامی ممالک کے کسی ایک چیمپر بھی اسلامی قانون نافذ نہ ہونے پائے مصر، الجزائر، تاجکستان، افغانستان اور وسطی ایشیاء کی نوآباد مسلم ریاستوں کے مناظر آپ کے سامنے ہیں — وہ سمجھتے ہیں کہ جس طرح آج آپ کی خیبر ایجنسی میں اسلامی قوانین کے برکات، اور انسانی انزات، نمایاں ہیں جو امن، آشتی، عدل، مساوات، خوشحالی اور خدا کی رحمت کی بارش ہے اگر یہ کسی ایک ملک میں بھی جاری ہو گئے تو پھر بات آگے بڑھے گی اور ایک دنیا میں انقلاب برپا ہو گا۔

آپ کا اسلامی قوانین کا اجراء، کئی معمولی کارنامہ نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ قوانین، احکام تعلیمات و روایات، حدود و تعزیرات کی تنفیذ و اجراء عالم اسلام کی ضرورت ہے آپ نے ابتدائی نمونہ پیش کر دیا جس سے

امن قائم ہوا شراب بند ہوئی، زنا ختم ہوا ڈاکہ، چوری کا سد باب ہوا تشدد، ظلم اور قتل و غارت گری کے دروازے بند ہو گئے ہر شخص خوشحال ہے سکھ اور چین کا سانس لے رہا ہے تجارت جاری ہے غریب کے حقوق یا مال نہیں ہوئے عدل و مساوات کا نظام ہے — آپ نے پوری دنیا کو چیلنج کر دیا ہے ایسے حالات میں جب پوری دنیا کا نظام ختم ہو گیا روسی نظام کمیونسٹوں کا نظام دھڑم سے آگرا آج کمیونسٹ اور روسی باشندے خود کارل مارکس اور لینن پر لعنت بھیجتے اور ان کے مجبوں پر پیشاب کرتے ہیں۔ دنیا میں صرف ایک ہی نظام باقی ہے اور وہ ہے قرآن و سنت کا نظام، پاکستان کی سیاست میں اور پارلیمنٹ میں ہماری یہی جنگ جاری ہے کہ ہمیں ملک میں قرآن و سنت کا نظام نافذ کرنا چاہیے۔

آپ لوگ غیر متدحیث والے اور آزاد ہیں آپ نے اس دور میں بھی انگریز کی غلامی قبول نہیں کی تھی جب برصغیر میں اس کا مکمل تسلط تھا مگر انگریز نے یہاں تسلط کے زمانے میں ہم سے اپنی ثقافت اپنا تمدن، اپنی تعلیم اور اپنا نظام حکومت و سیاست چھین لیا اور اب انگریز کی معنوی اولاد نے ہمیں امریکہ کی جھولی میں ڈال دیا۔ ہماری سیاست و معیشت آج امریکہ کے ماتھے میں ہے امریکہ اپنے دفتر سے ایک سرکاری ملازم کو اٹھا کر پاکستان بھیج دیتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ تمہارا وزیر اعظم ہے ہم بے پروا چشم قبول کر لیتے ہیں۔ چونکہ امریکہ قبائل کی اسلام دوستی، اور نفاذِ شریعت کے لیے قربانی کی صدائیں سن کر جانتا ہے اس لیے آزادی کے باوجود آج تک پاکستان میں قبائل کو ووٹ کے استعمال کا حق نہیں دیا گیا وہ جانتا ہے کہ قبائل میں جب آزادانہ انتخابات ہوں گے تو ۲۰، ۲۵ سیٹوں سے علماء کامیاب ہوں گے یا دیندار لوگ کامیاب ہوں گے جن کی اسمبلی میں موثر آواز ہوگی لہذا انہیں دبائے رکھتا کہ اسمبلی میں اسلام کی موثر اور طاقتور آواز نہ ابھر سکے، ہمارا حکومت سے مطالبہ ہے کہ پاکستان کے دیگر شہروں کی طرح قبائل بھی ہمارے بھائی اور پاکستانی شہری ہیں انہیں بھی اپنے ووٹ کے استعمال کا آزادانہ حق دیا جائے۔

نشیات کا کاروبار مجرم ہے اس کے خلاف تحریک چلانا دین اسلام کا بنیادی بدھت ہے اسلام نے اسے حرام قرار دیا ہے مگر عجیب بات ہے کہ ہمارے ملک میں، ہمارے مجرموں (اور یہ تحقیقی ہنوز باقی ہے کہ واقعہ وہ مجرم بھی ہیں یا نہیں) کو امریکہ گرفتار کرتا اور خود سزا دینے کی باتیں کر رہا ہے جب مجرم ہمارے ہیں تو ہمیں خود انہیں سزا دینی چاہیے امریکہ خود بڑا مجرم ہے اسے کیا حق ہے کہ وہ ہمارے اندرونی معاملات میں مداخلت کرتا ہے عربوں نے جہاد افغانستان کے لیے قربانیاں دیں، بدر و احد کے فوجی قاتل پاکستان کے دفاع کی جنگ لڑی روس کو شکست دی مگر جب امریکہ نے اشارہ کیا تو ہمارے منافق حکمرانوں نے راتوں رات عربوں پر چھاپے مارے گرفتار کیا، اور انہیں جیلوں میں ٹھونس دیا چاہیے تھا کہ ہم ان عربوں کا اکرام کرتے، انہیں تسخیر دیتے — آج پورے عالم اسلام کے لیے المیہ کا دن ہے رونے اور ماتم کا دن ہے کہ تنظیم آزادی فلسطین پر اسرائیلی تسلیم لا

یاد کیا۔ یا سرعزفات نے گھٹنے ٹیک دیئے اسرائیل جو پوری ملت کے لیے ناسور ہے اس کی پالیسی کا مایاب ہونی  
مگر یاد رہے ہم یہ حتیٰ یا سرعزفات کو نہیں دیتے وہ امریکی اشارہ ابو د کا بندہ ہے یا سرعزفات نے نہ صرف اپنی  
قوم و ملت، نہ صرف عربوں بلکہ پورے عالم اسلام کے ساتھ غداری کی ہے اس لیے یہ مسئلہ صرف یا سرعزفات  
یا عربوں کا نہیں بلکہ یہ تو تمام عالم اسلام کا مسئلہ ہے یہ امریکی پروگرام ہے یہی نیو ورلڈ آرڈر کے اہداف ہیں جن پر  
یکے بعد دیگرے کام کیا جا رہا ہے اس وقت سیاست، مغربی کی لادینی جمہوریت اور صرف انتخابات سے مسئلہ حل  
نہیں ہو گا بلکہ جہاد کرنا پڑے گا اگر آپ سے حکومت نے ووٹ کا حتیٰ پھینا ہے مگر ہندوق اور تلوار کا حتیٰ نہیں  
چھینا، مجھے یقین ہے کہ نفاذ شریعت کے عملی جہاد میں آپ میرے ساتھ چلیں گے (بلند آواز سے جلسہ گاہ میں چلیں گے،  
چلیں گے) ہم چاہتے ہیں کہ اسلامی حدود اور تعزیرات کا نظام پورے ملک میں نافذ ہو آج جھوٹے سے علاقہ میں ان  
کے نفاذ سے حکومت پریشان ہے یورپ و امریکہ پریشان ہے ایک حد کے قیام سے خدا کی کتنی کتنی رحمتیں اور  
نصرتیں نازل ہوتی ہے میں آخر پر تنظیم اتحاد العلماء، دارالعلوم حقانیہ کے فضلا، اور علاقہ بھر کے مشائخ و علماء کا  
ممنون اور شکر گزار ہوں کہ آپ نے عزت افزائیوں سے نوازا۔

## صاحبِ قرآن اور قرآن

یہ ایک مسلم تاریخی حقیقت ہے کہ اب سے قریباً ڈیڑھ ہزار سال پہلے پانچویں چھٹی صدی عیسوی میں پوری انسانی دنیا نورِ ہدایت سے محروم اور روحانیت و اخلاق کے لحاظ سے اندھیر نگری بنی ہوئی تھی، یورپ پر قرون وسطیٰ کا اندھیرا چھایا ہوا تھا، ایمان اور اس کے زیر اثر ملکوں میں مزدکیت کا دور دورہ تھا، جس نے اخلاق و شرافت کی حدود کو درہم برہم کر کے انسانوں کو حیوان بنا دیا تھا، ہندوستان پورا ایک عہد کی تاریکی میں بھٹک رہا تھا، یہاں ایک طرف تو جمادات و حیوانات بلکہ سانپوں تک کی پرستش ہوتی تھی، اور دوسری طرف بچاے ملن انسانوں کے ساتھ جن کو نسلی اور پیدائشی طور پر اچھوت قرار دیا گیا تھا، حیوانوں سے بدتر سلوک ہوتا تھا، وہ انسان ہونے کے باوجود انسانی حقوق سے محروم تھے، جس کے کچھ اثرات اتنا طویل زمانہ گزر جانے کے باوجود اب تک بھی باقی ہیں۔ کم و بیش یہی حال انسانیت کی بیسی اور انسانوں کی بے راہ روی کے لحاظ سے اس وقت دینا کے ان دوسرے ملکوں کا بھی تھا، جن کی تاریخ معلوم ہے۔

پھر ان سب کے گویا قلب میں جزیرہ نمائے عرب تھا، جو یورپ، ایشیا اور افریقہ کے مقام اتصال پر واقع تھا، اور اسی لیے پرانے زمانے میں اُسے ”دینا کی ناف“ کہا جاتا تھا، یہ بھی اس دور میں خداوندی ہدایت اور تعلیم و تہذیب کی روشنی سے یکسر محروم تھا، تاریکیوں اور گمراہیوں کے بادل تہ بہ تہ چھائے ہوئے تھے، ایک خدا کو چھوڑ کر بے شمار دیویوں، دیوتاؤں اور ان سے نسبت رکھنے والی پتھر کی مورچوں کی پوجا ہوتی تھی، اُن کے لیے انسانوں تک کی قربانی دی جاتی تھی، شہر مکہ کا وہ کعبہ جس کو خدا کے پیغمبر ابراہیمؑ و اسماعیلؑ نے خدا کی عبادت کے مرکز کے طور پر اپنے ہاتھوں سے بنایا تھا، وہ ایک بڑا بت خانہ بن گیا تھا، پورے ملک میں جنگل کا قانون چلاو تھا کوئی حکومتی نظام بھی نہ تھا، انسانی جان کی کوئی قیمت نہ تھی، قتل و غارت اور لوٹ مار کا بازار گرم تھا، سنگدلی اور قساوت اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ خود اپنے نو مولود بچوں کو گڑھا کھود کے زمین میں زندہ دفن کر دیتے تھے۔ بے شرمی اور بے حیائی کا یہ حال تھا کہ بہت سے لوگ مادرِ زاد برہنہ ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کرتے تھے، بعض قبیلوں میں باپ کے مرنے کے بعد بیٹا اس کی بیوہ بیوی کو اپنی بیوی بنا لیتا تھا، اور یہ گویا اُس کا حق تھا۔

اخلاق و روحانیت کی اس تباہی کے علاوہ دنیا بھی برباد تھی، بہت بڑی تعداد ایسے غریبوں کی تھی، جو غربت و افلاس کی مجبوری سے زمین کے کپڑے کوڑے اور مردار تک کھا لیتے تھے۔

پوری انسانی دنیا کے اور خاص کر ملک عرب کے یہ حالات تھے کہ اب سے ٹھیک چودہ سو سال پہلے عرب کے مرکزی شہر مکہ میں ابراہیمؑ و اسماعیلؑ ہی کی نسل کے ایک معزز قبیلہ قریش کے ایک شریف گھرانے میں ایک بچہ پیدا ہوا۔ یہ بچہ پیدا ہوتے سے پہلے ہی یتیم ہو چکا تھا، یعنی ابھی یہ ماں کے پیٹ ہی میں تھا کہ باپ عبداللہ بن عبدالمطلب کا انتقال ہو گیا، اور یہ وہ ماں ہی نے اس کو پلا، عمر کا چھٹا سال تھا کہ ماں کا سایہ بھی سر سے اٹھ گیا، تو دادا عبدالمطلب نے اپنے آغوش تربیت میں لے لیا، اس کے دو ہی سال بعد دادا کا بھی انتقال ہو گیا تو آٹھ سالہ بچہ کو چچا ابوطالب نے اپنی کفالت میں لے لیا۔

اس بچہ کا نام ”محمدؐ“ رکھا گیا تھا جس کے معنی ہیں، وہ ذات جو اپنی صفات اور کارناموں کی وجہ سے بہت ہی قابلِ تعریف ہے۔

چونکہ عربوں میں اس زمانہ میں تعلیم کا رواج نہیں تھا، اس لیے آپ بھی اُمّی یعنی نوشت و خواندہ سے بالکل نا آشنا رہے۔ لیکن فطرت کی سلامتی اور رُوح کی پاکیزگی جو خدا کا خاص عطیہ تھا، اس کی وجہ سے اس انتہائی فاسد ماحول میں بھی آپ کی زندگی نہایت محصومانہ اور شریفانہ رہی۔

جب سن شوگر پسنے تو کسب معاش کی فکر ہوئی تاکہ چچا ابوطالب پر (جن کے خود بھی کافی اولاد تھی) بوجھ نہ پڑے، تجارت خاندانی پیشہ تھا، اسی کا اپنے لیے انتخاب کیا، لیکن سرمایہ نہ ہونے کی وجہ سے اپنا ذاتی کاروبار نہیں کر سکتے تھے، اس لیے اپنی محنت دوسروں کے سرمایہ کے ساتھ لگا کر کام شروع کیا، غور سے ہی دلوں میں معاملات میں آپ کی امانت و دیانت، سچائی اور نیک کرداری کی شہرت ہو گئی، اور آپ کا لقب ہی ”امین“ پڑ گیا، جس نے آپ کے ساتھ کاروباری معاملہ کیا، اس نے آپ کو ایک فرشتہ صفت انسان اور بالکل نئے قسم کا ایک پاکیزہ تاجر پایا، اور وہ متاثر ہوا۔

مکہ میں قریش ہی کے قبیلہ میں خدیجہ ایک دولت مند بیوہ خاتون تھیں، جن کا اپنا کاروبار بھی تھا، اور دوسروں کو سرمایہ دے کر بھی وہ تجارت کراتی تھیں، بڑی صاحبِ فراست اور نیک فطرت خاتون تھیں، اُن سے بھی آپ کا کچھ کاروباری واسطہ پڑا تھا۔ وہ اگرچہ صاحبِ اولاد تھیں، اور اُن کی عمر چالیس سال کی ہو چکی تھی، اور آپ کی عمر ابھی صرف پچیس سال ہی کی تھی، اس کے باوجود انہوں نے آپ سے نکاح ہو گیا اس نکاح کے بعد آپ کو اپنے معاشی مسئلہ کی زیادہ فکر نہیں رہی تو آپ زیادہ وقت خلق اللہ کے خدمت، خاص کر غریبوں، آفت رسیدوں اور ضرورت مندوں کی امداد و اعانت اور علاقہ میں امن و امان کی



فضا قائم کرنے پر صرف کرنے لگے۔ زندگی اسی طرح چل رہی تھی، اور آپ کی معصومانہ سیرت، نیک روی، غربانوازی اور خدمتِ خلق کی وجہ سے لوگوں کے دلوں میں عام طور سے آپ کی عظمت اور محبت پیدا ہو گئی تھی اور اس طرح پوری قوم کی غیر رسمی سرداری آپ کو حاصل تھی کہ عمر کے چالیسویں سال میں آپ کے اندر ایک غیر معمولی تبدیلی پیدا ہوئی، دل میں شدت سے یہ داعیہ پیدا ہوتا کہ گھر سے اور آبادی سے دور، سب سے الگ بالکل تنہائی میں عبادت اور دعا و مناجات کے ذریعہ خدا کا قرب حاصل کریں۔ مکہ سے قریباً ڈیڑھ دو میل کے فاصلہ پر ایک اونچی پہاڑی ہے، جس کی چوٹی پر پتھر کی بڑی بڑی چند چٹانوں سے گھرا ہوا ایک قدرتی غار ہے جو آج بھی غارِ حرا کے نام سے معروف ہے، آپ ایک ہفتہ کے لیے صرف زندگی کی ضرورت کے بقدر کھانے پینے کا مختصر سامان لے کر وہاں چلے جاتے، اور بالکل یکہ تنہا اس غار میں رہتے، ہفتہ میں ایک دفعہ گھر آتے، اور پھر اسی طرح کھاتے پینے کا مختصر سامان لے کر وہیں چلے جاتے اور سارا وقت توجہ الی اللہ اور تفکر و عبادت میں گزارتے اگرچہ اس وقت خدا کی ذات و صفات کی وہ معرفت آپ کو حاصل نہیں تھی، جو بعد میں وحی الہی سے حاصل ہوئی، اسی طرح طریقِ عبادت کی بھی کوئی خاص تعلیم آپ کو نہیں ملی تھی، لیکن کسی طالب کو جس کی فطرت سلیم، روح پاکیزہ اور دل لوزانی ہو جس درجہ کی خدا کی مجمل معرفت و محبت اور اس کی رضا جوئی اور حصولِ قرب کا شوق پیدا ہو جانا چاہیے، وہ یقیناً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھا، اور اپنے قلبی داعیہ کی رہنمائی کے مطابق آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خدا کی عبادت اور اس کے حضور میں دعا کرتے تھے، یہ سلسلہ کئی مہینہ اسی طرح جاری رہا۔

اسی زمانہ میں ایک نئی کیفیت آپ میں یہ بھی پیدا ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بکثرت خواب دیکھتے اور جو کچھ خواب میں دیکھتے وہ اگلے دن واقعہ کی شکل میں سامنے آجاتا، لیکن آپ لوگوں کے سامنے اس کا اظہار و اعلان بالکل نہ کرتے۔ یہ عالم بالا کے ساتھ آپ کے روحانی رابطہ کا آغاز تھا اور شروع ہونے والے دن کی صبح صادق تھی۔

اس کے بعد یہ ہوا کہ ایک دن جب کہ غارِ حرا کے اس مجاہدہ اور اعتکاف کے تسلسل پر چھ مہینے گزر چکے تھے، آپ غارِ حرا سے اس غیر معمولی حالت میں گھر آئے کہ رنگ پیلا تھا جیسا کہ کسی سخت دہشت زدہ انسان کا ہو جاتا ہے، اور جسم پر لرزہ کی سی کیفیت طاری تھی، آپ اُتے ہی پڑ گئے اور گھروالوں سے فرمایا ”مجھے موٹے کپڑے (مخادو) مجھ پر موٹے کپڑے ڈال دو (زَمَكُونِي زَمَكُونِي)“ پھر جب حالت کچھ سنبھلی تو بیوی حدیجہ کے دریافت کرنے پر، غار میں خدا کے فرشتے کا ظاہر ہونا اور خدا کا پیغام پہنچانا اور اس کا کلام پڑھوانا اور اس سلسلہ میں جو کچھ پیش آیا تھا، اور آپ کے قلب اور روح پر اس کا جو غیر معمولی بوجھ پڑا تھا وہ سب آپ نے بیان کیا،

اور بتلایا کہ میری یہ حالت اُس کے اثر سے ہے — خلیجہ جو بڑی صاحبِ فراست خاتون تھیں انہوں نے پہلے تو خود آپ کو تسلی دی کہ آپ جیسے نیک اور سب کے کام آنے والے بندہ کے ساتھ اُس کا خدا جو کچھ کرے گا، وہ بہتر ہی ہوگا، اس کے بعد وہ آپ کو اپنے چچا ورقہ بن نوفل کے پاس لے گئیں، جو بہت بوڑھے تھے، انکھوں سے بھی معذور ہو چکے تھے، انہوں نے بہت پہلے اپنی بت پرست قوم کے کمیش و مذہب کو چھوڑ کے نصرانیت اختیار کر لی تھی، وہ قدیم آسمانی کتابوں تورات و انجیل کے اچھے عالم بلکہ مترجم بھی تھے، انہوں نے غار حرا کا واقعہ سن کر یقین کے ساتھ کہا کہ تمہارے پاس جو فرشتہ آیا تھا، یہ اللہ کا وہی خاص فرشتہ ہے جو پیغمبروں کے پاس خدا کا کلام و پیام اور اس کے احکام لایا کرتا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے تم کو منصبِ نبوت پر فائز کیا ہے، اور پیغمبری کا کارِ عظیم تمہیں سپرد کیا جائے گا اور اُس کو تمہاری قوم تمہاری دشمن ہو جائے گی اور تم کو جلا وطن کر دے گی، پھر بوڑھے ورقہ نے حسرت سے کہا کہ کاش میں اُس وقت زندہ ہوتا اور تمہارا ساتھ دے سکتا!

بس یہاں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دورِ نبوت کا آغاز ہوا۔

آپ کا اب تک حال یہ تھا کہ اپنی خات سے مصوم فطرت اور خادمِ خلق تھے، لیکن خاموشی پسند تھے اس دور میں عربوں میں شعر و سخن سے دلچسپی عام تھی، لیکن آپ نے اس میں بھی کبھی کوئی دلچسپی نہیں لی، نہ قوم کے سامنے کبھی خطیب اور مقرر بن کے کھڑے ہوئے، کبھی مصلیٰ نہ حیثیت سے بھی کسی تحریکیت اور ہنگامہ خیزی کا آپ سے ظہور نہیں ہوا، حتیٰ کہ قوم کی حد سے گزری ہوئی بد اخلاقی دیے راہ روی کی اصلاح کے لیے بھی آپ نے کوئی تحریک کھڑی نہیں کی اور کوئی پلیٹ فارم نہیں بنایا، وحی و رسالت، قیامت و آخرت اور دین و شریعت کے موضوع پر بھی اس پورے چالیس سال میں کبھی آپ سے کچھ نہیں سنایا، اگلے پیغمبروں اور ان کی امتوں کے سبق آموز واقعات کا بیان بھی آپ کی زبان پر کبھی نہیں آیا، سیاسیات و عمرانیات، معاشیات و اقتصادیات کے بارے میں بھی اس پورے عرصہ میں اپنی قوم کو آپ نے کوئی رہنمائی نہیں دی، الغرض چالیس سال کی عمر تک آپ کی زندگی کا ان باتوں سے کوئی ادنیٰ تعلق ظاہر نہیں ہوا، اور کسی نے کوئی ایسی بات آپ سے نہیں سنی جس سے اندازہ کیا جاسکتا کہ آپ ان مسائل کی الف با سے بھی واقف و باخبر ہیں۔

لیکن عمر کے اکتالیسویں سال میں غارِ حرا کے مذکورہ بالا واقعہ کے بعد اچانک آپ میں ایک محیرِ العقول انقلاب پیدا ہو گیا، گویا آپ کے قالب میں ایک دوسری روح آگئی، اور آپ ایک بالکل دوسری قسم کے انسان بن گئے اب آپ کی خاموشی ٹوٹ گئی اور اپنی قوم سے آپ نے کہا کہ مجھے خدا نے وحی و الہام سے نوازا ہے، اور اپنی پیغمبری کی خدمت میرے سپرد کی ہے، جیسے کہ کبھی پہلے ابراہیمؑ و اسماعیلؑ و اسحاقؑ

یقوت اور پھر موسیٰؑ و علیؑ کو پسر کی تھی۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قوم کو بتایا کہ وہ خدا میرا اور تمہارا اور ساری کائنات کا خالق و پروردگار ہے ہر نقص سے پاک اور عظمت و کمال کی ساری صفات کا جامع ہے، صرف وہی عبادت اور پرستش کے لائق ہے میری تمہاری اور سب کی موت و حیات اُسی کے قبضہ میں ہے، ہر طرح کا بناؤ بگاڑ اور کسی کو نفع یا نقصان پہنچانا بھی اسی کے اختیار میں ہے، کسی دوسرے کی یہ شان نہیں ہے، اس کے سوا جن بتوں اور دیوبلوں، ویوتاؤں کی پوجا کی جاتی ہے، اور جن کو حاجت روا سمجھا جاتا ہے، اُن کے قبضہ و اختیار میں کچھ بھی نہیں ہے، ان کی عبادت اور اللہ کے سوا کسی مخلوق کی بھی عبادت بہت بڑا گناہ اور ناقابلِ معافی جرم ہے، اس لیے صرف ایک خدا کی عبادت کرو جو موجود برحق ہے، اسی سے لو لگاؤ، اس سے بھرپور محبت کرو اور اس سے بہت زیادہ ڈرو! یہ حکم میرے لیے بھی ہے اور تم سب کے لیے بھی!

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قوم کو یہ بھی بتایا اور اُن کے دلوں میں اس کا یقین اتار دینے کی پوری کوشش کی کہ یہ دنیا جس میں ہم رہیں رہے ہیں، ہمیشہ نہیں رہے گی، جس طرح ہر پہلا ہونے والا آدمی اپنی مقررہ زندگی پوری کر کے مرجاتا ہے، اسی طرح یہ پوری دنیا بھی ایک وقت خدا کے حکم سے فنا کر دی جائے گی، وہ قیامت کا دن ہوگا، پھر خدا ہی اپنی قدرت سے سب کو دوبارہ زندگی بخشے گا، اور ایک دوسرا عالم برپا ہوگا، یہ آخرت کا عالم ہوگا، جس میں سب کو اپنے کیے اعمال کے مطابق جزا یا سزا ملے گی، جنہوں نے دنیا میں خدا کو اور خدا کے احکام کو مان کر پاکبازی اور نیک کرداری کی زندگی گزاری ہوگی، ان پر خدا کی رحمت ہوگی، اور ان کو بھولے لڑتوں اور مسرتوں والی زندگی عطا فرمائی جائے گی، اور اس کے برعکس جنہوں نے اس دنیا میں اپنے خالق و پروردگار کو بھلا کر اور اس کے احکام سے بے پروا اور آخرت کے انجام سے بے فکر ہو کر مجرمانہ زندگی گزاری ہوگی، وہ سخت عذاب میں گرفتار ہوں گے۔

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضاحت اور تفصیل کے ساتھ بندوں پر اللہ کے حقوق اور بندوں پر دوسرے بندوں کے حقوق اور اعمالِ صالحہ اور اخلاقی حسنہ کی بھی قوم کو تعلیم و تلقین کی اور فواحش و منکرات اور بد اعمالیوں اور بد اخلاقیوں سے منع بھی فرمایا، اور اس کے برے انجام سے ڈرایا۔

اسی طرح آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قوم کو خسرید و فروخت، تجارت و سوداگری اور مالی بین دین اور محنت و مزدوری وغیرہ کے بارے میں بھی خدا کی ہدایات پہنچائیں اور بتایا کہ ان میں یہ طریقے صحیح و جائز اور یہ غلط و ناجائز ہیں۔

کھانے پینے کے بارے میں بھی آپ نے بتایا کہ یہ چیزیں خدا نے حلال اور یہ حرام قرار دی ہیں، پھر آپ

نے ان باتوں کو صرف بتا کے اور بیان کر کے نہیں چھوڑ دیا بلکہ یہی آپ کی زندگی کا مشن ہوئی، اور ان سچائیوں کی دعوت اور اپنی قوم عرب کی اور پوری انسانی دنیا کی ہدایت کی فکر آپ پر اس طرح چھا گئی کہ اس سے الگ کس چیز سے گویا کوئی دلچسپی نہیں رہی، دن رات اسی کی فکر اور جدوجہد میں مشغول رہتے اور اسی کے لیے اپنے خدا سے دعائیں کرتے۔

اس راستہ میں آپ نے سخت سے سخت تکلیفیں اٹھائیں، ماریں کھائیں، ذلتیں برداشت کیں، آپ کا اور آپ کے کنبہ کا طویل مدت تک بائی کاٹ کیا گیا، کھانے پینے کی چیزوں کی بھی ناکہ بندی کی گئی، لیکن آپ نے اپنی دعوت اور جدوجہد میں کوئی کمی نہیں کی، مخالفین سے کسی آویزش کے بغیر آپ ابکان بھرا اپنے کام میں اسی طرح لگے رہے، اور ان کے لیے اللہ تعالیٰ سے اور زیادہ الحاح سے ہدایت اور رحمت کی دعائیں کرنے پر قوم میں سے جن لوگوں کی ردوں میں نیکی کا جوہر اور حق کو قبول کرنے کی کم و بیش صلاحیت موجود تھی، وہ ایک ایک دوڑ کر کے آپ کی سچائی سے متاثر ہو کر آپ کی دعوت کو قبول کرتے رہے، اور پھر وہ بھی مکہ کے شہزادے پسند عمرؓ کے مظالم کا نشانہ بنتے رہے، تقریباً دس بارہ بھال اسی طرح گزرے، اس کے بعد جب وہاں کے لوگوں نے آپ کو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کو مکہ سے باہر نکل جانے پر مجبور کر دیا اور اس کا کوئی امکان نہیں رہا کہ مکہ میں رہ کر دین حق کی دعوت اور بندگِ خدا کی ہدایت کی خدمت کا سلسلہ جاری رہ سکے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کے حکم سے مکہ سے ہجرت فرمائی اور مدینہ کو اپنا مستقر اور اپنی دعوت و جدوجہد کا مرکز بنالیا، یہاں پہنچ کر کام اور زیادہ جذبہ اور محنت سے ہونے لگا اور خدا کے فضل سے دعوت قبول کرنے کی رفتار بہت تیز ہو گئی۔

تھوڑے ہی عرصہ کے بعد مدینہ میں آپ کے پیروں اور رفیقوں کی اجتماعیت سے ایک عجیب و غریب قسم کا حکومتی نظم و نسق بھی قائم ہو گیا۔ اس حکومت کی کوئی باقاعدہ فوج نہیں تھی، پولیس نہیں تھی، تھانیدار نہیں تھا، تحصیلدار نہیں تھا، جج نہیں تھا، منصف نہیں تھا، کوئی بھی عہدہ دار نہیں تھا، اور سب تھے، یعنی حسب ضرورت ان عہدوں کے سارے کام ہوتے تھے، اور آپ کی دعوت کو قبول کرنے والے بندگانِ خدا صرف اللہ کی رضا اور ثواب کے لیے بغیر کسی تمغہ اور حکومتی منصب و لقب کے یہ ساری خدمات انجام دیتے تھے۔ نئے طرز کی اس حکومت نے جس کے مؤسس اور سربراہ بنی اُمی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے دنیا کو عملی طور سے دکھا دیا کہ بغیر فوج اور خزانے کے بھی حکومت ہو سکتی ہے اور مقاصدِ حکومت بہتر سے بہتر طریقہ پر انجام پا سکتے ہیں۔ دشمن طاقتوں سے اس حکومت کی جنگیں بھی ہوئیں جو دنیا کے لیے مختلف پہلوؤں سے جنگوں کا بہترین نمونہ تھیں، اور جن سے بہت کچھ سبق سیکھا جاسکتا ہے، مخالف طاقتوں سے

مجاہدے بھی ہوتے، صلحیں بھی ہوئیں، اس حکومت نے اپنوں پر اور پراپوں پر ٹیکس بھی لگائے اور دنیا کو دکھا دیا کہ ٹیکس کے بارے میں اچھی حکومتوں اور اُن کے عوام کا رویہ کیا ہونا چاہیے۔

مدینہ پہنچنے کے بعد صرف دس سال آپ اس دنیا میں رہے، اور اتنی تھوڑی مدت میں قریب قریب پورا ملک عرب آپ کے لیے مسخر ہو گیا اور آبادی کے بہت بڑے حصہ نے آپ کی دعوت و ہدایت کو قبول کر لیا ہزار ہا ہزار وہ آدمی جو پہلے خدا سے نا آشنا تھے، آخرت اور جزا سزا کے تصور سے جن کا ذہن بالکل خالی تھا اور ساری عمر انتہائی گمراہیوں اور بد اخلاقیوں میں گزاری تھی، وہ آپ کے فیضِ صحبت اور تعلیم و تربیت سے ایسے معیاری اور کامل انسان بن گئے کہ طویل انسانی تاریخ اُن کی مثال پیش کرنے سے عاجز ہے۔ افراد ہی انہیں بلکہ کامل انسانوں کی ایک پوری قوم پیدا ہو گئی جس کی مثال چشمِ فلک نے نہ اُن سے پہلے دیکھی تھی، نہ اس کے بعد دیکھی۔

یہ سب کچھ صرف دس سال میں۔ اور مکہ کے ابتدائی دور کو بھی شامل کر لیا جائے تو قریباً قریباً بیس یا بیس ۲ سال میں۔ ایک ایسے آدمی کے ذریعہ ہو گیا جس کے متعلق معلوم ہے کہ وہ الف ب بھی نہیں جانتا تھا، اس کو اچھے مہذب اور دانشمند اور خدا پرست انسانوں کی کبھی صحبت بھی نہیں ملی تھی، اس کی زندگی میں چالیس سال کی عمر تک (جو اندرونی جذبات اور رجحانات کے ظہور کا خاص زمانہ ہوتا ہے) کسی قسم کی ہنگامہ پسندی، تمکیریت اور کسی مہم کی قیادت کے جذبہ کی کوئی سی جھلک بھی کسی نے نہیں دیکھی تھی، جو نہ شاعر تھا نہ خطیب، نہ شاعروں یا مفکروں کی کوئی ٹیم اس کے ساتھ تھی، رسالوں، اخباروں اور ریڈیو کا تو وہ زمانہ ہی نہیں تھا۔ تو سوچنے کی بات ہے کہ اتنا عظیم الشان اور دنیا کی تاریخ میں عظیم المثال یہ انقلاب اس آدمی کے ذریعہ کیسے ہو گیا؟

خدا کا وہ بندہ کہتا تھا کہ خود مجھ میں کچھ نہیں ہے، میں تو ایک غریب قریشی عورت کا بیٹا ہوں، پڑھا لکھا بھی کچھ نہیں ہوں۔ میں خدا کی ذات و صفات اور توحید و غیرہ کے بارے میں بیان کرتا ہوں قیامت و آخرت اور دوزخ و جنت کے بارے میں جو بتاتا ہوں اور زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق جو احکام دیتا ہوں، اور جو کچھ بھی تعلیم و تفتن کرتا ہوں یہ میرے اپنے فہم و فکر کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ یہ سب میرے اور تمہارے خدا کی طرف سے ہے، اس نے مجھے تمہاری ہدایت و خدمت کے لیے آلہ کار اور وسیلہ بنالیا ہے۔ وہ ایک کلام پڑھ کر سنا تا تھا، جو اس تعلیم و ہدایت کا سرچشمہ تھا، اس میں بلا کی تاثیر اور کشش تھی، اگرچہ وہ عربی زبان میں تھا جو پوری قوم کی زبان تھی لیکن وہ بالکل نرالا کلام تھا، خود لانے والے نے غیرہ کے کلام سے بھی بالکل ممتاز۔ اس کے دشمن بھی اس سے متاثر ہوتے تھے، اور اس لیے اس کو ”جادو“ کہتے تھے۔ لیکن

وہ کلام سننے والا کہتا تھا کہ اصل حقیقت یہ ہے کہ یہ کلام میرا نہیں ہے بلکہ خدا کا کلام ہے، اس نے مجھ پر نازل فرمایا ہے، یہ میرے لیے بھی اُس کا ہدایت نامہ اور حکم نامہ ہے، اور تمہارے لیے اور ساری دنیا کے لیے بھی — یہ خدا کی آخری کتاب قرآن ہے۔

وہ قرآن آج بھی جوں کا توں محفوظ ہے، اور اس میں غور و فکر کر کے آج بھی سچائی کا ہر طالب یہ یقین حاصل کر سکتا ہے کہ — یہ کسی انسان کا کلام ہرگز نہیں ہو سکتا۔

اس میں صفات الہی اور توحید جیسے مضامین کے بارہ میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے، وہ یقیناً معرفت کا آخری نقطہ ہے، جس تک خدا کی ہدایت و تعہد کے بغیر کسی ذہین سے ذہین انسان کی بھی رسائی نہیں ہو سکتی اسی طرح حیات بعد الموت اور اس قسم کے دوسرے مشکل مسائل پر قرآن میں جو کچھ کہا گیا ہے وہ یقیناً انسانی علم و فکر سے بہت آگے کی چیز ہے — پھر انسانی زندگی کے مختلف شعبوں کے بارہ میں جو ہدایات دی گئی ہیں، جو زمانہ کی بڑی سے بڑی تبدیلیوں کے باوجود انسانوں کی رہنمائی کے لیے بالکل کافی ہیں، اُن کے بارے میں ہرگز نہیں سوچا جاسکتا کہ وہ کسی انسان اور خاص کر محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے کسی امتی اور بالکل نا تعلیم یافتہ انسان کے فہم و فکر کا نتیجہ ہیں۔

الغرض قرآن خود ہی اس کی دلیل ہے کہ وہ خدا کا کلام اور اس کا نازل کیا ہوا ہدایت نامہ ہے اور اس کے لانے والے اور پیش کرنے والے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے پیچھے رسول ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۲۰ سے)

(۳۵) - یہ احادیث مبارکہ کتب حدیث میں کثرت سے مروی ہیں۔ ائمہ کی کتب میں جمع کر دی گئی

ہیں۔ انہیں مسلمان اپنی دعاؤں میں کثرت سے استعمال کرتے ہیں، نیز رافعی نے اپنی کتاب دراستہ

القرآن والحديث میں ان احادیث کو بطور ضرب الثال پیش کیا ہے۔

(۳۶) - الترمذی، امام ابو یوسف، سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۵۸۰، دار الفکر ۱۹۸۰ء۔

(۳۷) - رافعی، مصطفیٰ صادق، اعجاز القرآن ص ۴۴ طبع مصر ۱۳۳۶ھ/۱۹۱۸ء۔

(۳۸) - الترمذی، امام ابو یوسف، سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۵۸۹ بیروت دار الفکر ۱۹۸۰ء۔

(۳۹) - الجاحظ، البیان والتمییز ص ۲۷۰۔

(۴۰) - الترمذی، امام ابو یوسف، سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۵۸۱، بیروت، دار الفکر ۱۹۸۰ء۔



## ادعیہ ماثورہ — ادبی محاسن

(۲)

دعاؤں کے آغاز میں یہ لفظ اس لئے ذکر کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی پاکی اور عظمت بیان کرنے کے لئے حاجت اس کے حضور پیش کی جائے۔ یہ لفظ عموماً ایسی دعاؤں کے شروع میں آتا ہے۔ جن دعاؤں میں اللہ تعالیٰ سے کسی بڑی نعمت کے حصول کے لئے التجاء کی جائے۔ اس لفظ سے دعا کا معنوی حسن اور ادبی خوبی میں اضافہ ہوتا ہے اور ایک ایسا سماں پیدا ہوتا ہے جس سے انسان اپنے پروردگار کی تقدیس کرتا اور اپنا دعا حاصل کرتا ہے۔ اس لفظ کے کثرت استعمال سے شرک جلی اور شرک خفی سے نجات ملتی ہے۔

ادعیہ کے آغاز کے الفاظ النہم 'رنا' اعوذیک اور سبحان اللہ کو "فوائد الادعیہ" قرار دیا جاسکتا ہے۔ جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عربی زبان و ادب نے انسان کو دعا کا ایک مربوط طریقہ فراہم کیا ہے۔ جس کا آغاز ان الفاظ سے ہوتا ہے تاکہ رب کائنات کے حضور دعا کو قبولیت کا درجہ حاصل ہو۔

"فوائد الادعیہ" کے ادبی پہلو واضح کرنے کے بعد اب ادعیہ کے متن (Text) کے بعض ادبی پہلوؤں کی نشان دہی کرتے ہیں۔

ادعیہ ماثورہ کے لفظی محاسن اور صوتی اثرات نمایاں ہیں۔ آپ کسی بھی دعا کا مطالعہ کریں تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ وہ ہم قافیہ الفاظ پر مشتمل ہے۔ لیکن اس میں وزن نہیں ہے۔ اس لئے وہ شعر نہیں تاہم وہ ایسے موزوں الفاظ پر مشتمل ہے جو خود بخود ہی انسانی زبان پر رواں اور قلب میں جاگزیں ہو جاتے ہیں۔ اس کی مثال ملاحظہ کیجئے

"رب اغفر لی خطیئتی ما قدمت وما اخرت ما اسررت وما اعلنت" (۲۷)

ترجمہ: اے پروردگار! میری خطائیں معاف کر دے۔ وہ خطائیں جن کا ارشاد میں نے پہلے کیا یا بعد میں اور جو خطائیں میں نے چھپائیں یا ظاہر کیں۔

اس دعا میں نہ لفظ ما قدمت سے دعا اعلنت تک چار ہم قافیہ الفاظ استعمال کئے گئے ہیں



بلکہ ان چاروں کو دو حصوں میں تقسیم کرنے کے یاد کرنے کے لئے آسان بنا دیا گیا ہے۔ جنہیں یاد کرنا آسان ہو گیا ہے۔ اسی طرح اس دعا پر غور کیجئے کہ اس کے الفاظ کس قدر آسان ہیں۔ لیکن اس کے جملے درست، الفاظ ہم وزن اور معانی وسیع تر ہیں کہ زندگی کی اعلیٰ حقیقتوں کو اپنے دامن میں سیٹے ہوئے ہیں۔

یہ ادبی حقیقت ایک اور دعا کے ذریعے واضح کی جاتی ہے۔ کہ چھوٹے چھوٹے فہروں، آسان الفاظ اور حروف علت یا الفاظ کے صلات کے استعمال سے معانی اور مفہیم میں ادبی حسن بھر دیا گیا ہے۔ اس دعا مستونہ کا مطالعہ کیجئے۔

”اللهم انی استلک الفوز عند القضاء، و منازل الشہداء، و عیش السعداء، لا النصر من جلی الاعداء، و موافقت الانبیاء“ (۲۸)

ترجمہ: اے اللہ! میں آپ سے التجا کرتا ہوں کہ جب میری قضاء جاری ہو تو مجھے کامیابی سے ہم کنار کر، شہداء کا درجہ نصیب فرما، نیک لوگوں کی زندگی سے سرفراز کر، دشمنوں کے خلاف میری مدد فرما اور انبیاء (ملیم السلام) کی رفاقت نصیب فرما۔

یہ دعا پانچ چھوٹے چھوٹے جملوں پر مشتمل ہے۔ ان میں سے تین جملے دو دو الفاظ پر اور دو جملے تین تین الفاظ پر مشتمل ہیں۔ پہلے جملے میں لفظ ”عند“ ہر قضاء کی نشان دہی کرتا ہے جب کہ چوتھے جملے میں لفظ ”علی“ دشمنوں سے بے زاری کا غماز ہے۔ جب کہ باقی الفاظ نہ صرف عام فہم بلکہ اردو میں بھی معروف ہیں، لیکن اپنے اندر ابتداء آفرینش سے استنائے قیمت تک کے امور کو سموتے ہوئے ہیں، جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ”جوامع الکلم“ ہونے کا منہ بولنا ثبوت ہے۔ اس دعا میں سب سے ترین الفاظ کو بر محل استعمال کیا گیا ہے

بعض ”ادعیہ ماثورہ“ میں صنعت لفظی کا وصف پایا جاتا ہے کہ الفاظ کو مقدم موخر کر کے ان کے معانی میں تبدیلی اور وسعت پیدا کر دی گئی ہے۔ اس صنعت لفظی سے لطف اندوز ہونے کے لئے یہ دعا مطالعہ کیجئے۔

اللهم افنننی بما علمنی، و علمنی ما ینفعی (۲۹)

ترجمہ: اے اللہ! جو کچھ تو نے مجھے سکھایا اس سے مجھے فائدہ عطا کر اور مجھے فائدہ مند علم سکھا۔ اس دعا میں لفظ نفع اور علم کو پہلے فقرے میں ایک خاص ترکیب کے ساتھ استعمال کیا گیا۔

جب کہ دوسرے فقرے میں بھی یہی الفاظ استعمال ہوئے تاہم ان کی ترتیب بدل دی گئی جس سے صنعت لفظی اور صنعت قلب دونوں کا ساماں پیدا ہو گیا ہے۔ دو اور مثالیں ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ یا مقلب القلوب ثبت قلبی علی دینک (۳۰)

۲۔ اللہم انک عفو تحب العفو فاعف عنی

۱۔ ترجمہ: اے دلوں کو پھیرنے والے! میرے دل کو اپنے دین پر ثابت رکھ۔

۲۔ ترجمہ: اے پرور دگار! تو سرایا معاف کرنے والا، معاف کرنے کو پسند کرتا ہے اس لئے مجھے معاف کر دے۔

خبر الکلام ما قل دلہ (مختصر تکرر لفظی بہترین ہوتی ہے) کے مصداق یہ دونوں مختصر دعائیں صنعت لفظی کا بہترین نمونہ ہیں کہ اس میں ق ل ب اور ع ف و کے مادوں کو تین بار خوبصورتی کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے اور پہلی دعا میں ہر بار اس مادے کا الگ مفہوم ہے۔ جب کہ دوسری دعا میں ع ف و کا مادہ ایک ہی مفہوم کو بار بار اجاگر کرتا ہے۔

بعض ”ادعیہ ماثورہ“ کے مطالعہ سے یہ پہلو بھی سامنے آتا ہے کہ افصح العرب ہستی کو زبان پر کامل قدرت اور مکمل دسترس حاصل تھی۔ نیز آپ الفاظ کے انتخاب میں دقیقہ اپنی فرق کو بھی پیش نظر رکھتے تھے۔ اس فرق کی عمدہ مثال یہ حدیث ہے۔

”اللہم انی اعوذیک من الہم و الحزن و اعوذیک من المعجز و الکسل و اعوذیک من الجبن و النحل“ (سنن ابی داؤد) (۳۱)

ترجمہ: اے اللہ! میں پناہ مانگتا ہوں غم و اندوہ سے، ”عاجزی اور کسل مندی سے بزدلی اور بخل سے“

روایات میں ہے کہ صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ دعا صبح و شام مانگا کرتے تھے۔ اس دعا میں لفظ ہم کا تعلق افسوسناکی اور غم سے ہے۔ لیکن اس میں انسان کا ارادہ بھی شامل ہوتا ہے۔ جب کہ ”حزن“ کا مفہوم بھی غم ہے لیکن وہ خارجی عوامل سے وقوع پذیر ہوتا ہے اور اس میں انسانی ارادوں یا جدوجہد کو دخل نہیں ہوتا۔ اسی طرح لفظ ”عجز“ بھی کام کی حسیل کا مانع ہوتا ہے، لیکن یہ ممانعت کسی کمی یا پیدائشی نقص کے باعث ہوتی ہے جب کہ کسل مندی میں نقص کا دخل کم اور انسانی سستی کا دخل اور کام چوری کا دخل زیادہ ہوتا ہے۔ نیز لفظ ”جبن“

انسان کی مرواگی اور قوت ارادی کے فقدان کا نام ہے جب کہ ”بخل“ ایک اخلاقی برائی ہے۔ جو مال و دولت کے لالچ سے پیدا ہوتی ہے۔

اسی دعا میں لفظ ”اعوذ بک“ کا تکرار اس امر کی نشان دہی کرتا ہے کہ ان سب امور کا تعلق رزائل اخلاق سے ہے اور ہر بری بات سے جدا گانہ طور پر اللہ کی پناہ چاہی جائے۔ نیز لفظ ”اعوذ بک“ کے بار بار دہرانے سے معافی میں مضبوطی اور تقویت پیدا ہوتی ہے۔ اور ادبی خوبی تکرار کی آئینہ دلہر ہے۔

”ادعیہ ماثورہ“ کے مختلف متون پر غور کرنے سے یہ امر بھی سامنے آتا ہے کہ ہر موقع کی مناسبت سے الگ الگ ادعیہ مروی ہیں۔ اور ہر دعا کے الفاظ اس موقع کی مناسبت سے ترتیب دیئے گئے ہیں۔ گویا ادعیہ میں موقع کی مناسب اور وقتی ضرورت کو ملحوظ رکھا گیا ہے جو بجائے خود ایک ادبی قدر ہے۔ یہ دعا ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اپنی بے خوابی کی شکایت پیش کی۔ آپ نے مجھے جس دعا کی تعلیم دی اس میں اللہ تعالیٰ کی بلیغ حمد و ثناء کے بعد یہ الفاظ ارشاد فرمائے۔

”اهد لی فی نوم عینی“ (۳۲)

ترجمہ: اے پروردگار! میری رات پر سکون کر دے اور میری آنکھوں کو نیند عطا کر۔ اس دعا میں رات کو پر سکون بنانے اور آنکھوں کو نیند سے آشنا کرنے کی التجا کی گئی ہے جو حضرت زید بن ثابتؓ کی تکلیف کے حل کے لئے موزوں ترین دعا ہے۔

”ادعیہ موثورہ“ میں تشبیہ کے ارکان بھی ملتے ہیں۔ تشبیہ مفرد بھی ہے اور تشبیہ مرکب بھی۔ اس کی مثال وہ دعا ہے جو آپ نماز کی تکمیل کرنے اور قرأت پڑھنے کے مابین فرماتے تھے۔

اللهم باعد بینی و بین خطایابی، کما باعدت بین المشرق و المغرب۔

اللهم نقنی من الغطایابی، کما یقنی الثوب الابيض من النس (۳۳)

ترجمہ: اے پروردگار! میرے اور میری خطاؤں کے مابین اتنی دوری پیدا کر دے جس قدر تو نے مشرق اور مغرب کے مابین دوری پیدا کی، اور مجھے خطاؤں سے اس طرح اجلا کر دے جیسے دھوئے سے میلا کپڑا کپڑا صاف ہو جاتا ہے۔

اس دعا کے ذریعے خطاؤں سے وہی دوری مانگی گئی ہے جو مشرق اور مغرب کے درمیان قائم ہے۔ اس تشبیہ مفرد کے ذریعے یہ امر بیان کیا جا رہا ہے کہ جس طرح مشرق و مغرب کا یکجا جمع ہونا محال ہے، اسی طرح مجھ سے خطاؤں کا سرزد ہونا محال کر دے اور مجھے نیک کاموں پر مامور کر دے۔ اسی دعا کے دوسرے حصے میں تشبیہ مرکب ہے کہ جیسے کپڑے کو دھو کر میل-پچنل سے صاف کیا جاتا ہے اسی طرح نیکوں کے ذریعے سے برائیوں کو ختم کر دے کیونکہ ”ان الحسنات یذہبن البیئات (سورۃ النور آیت ۲۴)“

نیکیاں برائیوں کو زائل کر دیتی ہیں۔

”ادعیہ ماثورہ“ کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ دعاؤں کے الفاظ عام طور پر عام فہم اور آسان ہیں۔ اور مسلمانوں نے ”ادعیہ ماثورہ“ کو بکثرت یاد کیا اور اپنی عملی زندگی پر لاگو کیا۔ اس وجہ سے بہت سی ادعیہ ماثورہ کو ضرب النثر (Proverb) کا درجہ حاصل ہوا۔

۱۔ رَضِیتَ بِاللّٰهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِینًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِیًّا

۲۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّیْنِ وَفَقْرِ الرِّجَالِ

۳۔ اَللّٰهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا اَعْطِیْتَ وَلَا مَعْطٰی لِمَا مَنَعْتَ (۳۴)

یہ اور بہت سے ”ادعیہ ماثورہ“ اس قسم کی زندہ و جاوید مثالیں ہیں جو عربی شعر و نثر میں بکثرت استعمال ہوتی رہیں گی۔

یوں تو حدیث نبویؐ کا پورا ادب لسانی اور ادبی خوبیوں سے مالا مال ہے۔ تاہم ”ادعیہ ماثورہ“ کا سرسری جائزہ لیا جائے تو وہ نہ صرف سہل منہج کی حد تک آسان زبان میں محفوظ ہیں بلکہ دعا کرنے والے کی قلبی کیفیات کی ترجمان، ذہنی فکر کی غماز، انسانی فروتنی اور عاجزی کی ترجمان اور اللہ تعالیٰ پر اس کے یقین اور تعلق کی آئینہ دار ہیں۔ ادبی نقطہ نظر سے جب ان ادعیہ کا مطالعہ کیا جاتا ہے، تو یہ خصوصیات سامنے آتی ہیں۔

”ادعیہ ماثورہ“ پر غور کیا جائے تو ان کے الفاظ مانوس ہیں۔ الفاظ کے معانی واضح ہیں۔ ہر لفظ اپنے مفہوم کو واضح طور پر بیان کرتا اور انسانی دعا کی ترجمانی کرتا ہے۔ ادعیہ انسانی کیفیات کی منہج ہوتی ہیں جن کے اظہار کے لئے ادعیہ میں ”غرب“، ”نادر الاستعمال“ یا ”سوقینہ“ الفاظ استعمال نہیں ہوتے بلکہ عرب معاشرے میں روز مرہ استعمال ہونے والے الفاظ منتخب کئے گئے ہیں۔ ادعیہ کا یہ

وصف کسی ایک دعا کے ذریعے واضح نہیں ہوتا بلکہ بیشتر ”ادعیہ ماثورہ“ اس کی مثال ہیں۔ ہم یہاں ایک دعا نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہم میں سے جب کوئی شخص سونے کے لئے بستر پر آنے کا ارادہ کرے تو نماز کے وضو کی طرح وضو کرے پھر دائیں پہلو پر لیٹ کر یہ دعا پڑھے

اللهم انی اسلمت نفسی الیک و فوضت امری الیک و ارجأت طهری الیک و رغبته الیک لا ملحاً و لا ملحاً منک الا الیک اللهم ائت بکتبک الذی انزلت و نبیک الذی ارسلت

(۳۵)

ترجمہ : اے اللہ! میں اپنے آپ کو تجھے حوالے کرتا ہوں اور اپنا معاملہ تجھے سپرد کرتا ہوں اور اپنی پیٹھ تیری طرف ٹیکتا ہوں۔ تجھ ہی سے ڈرتا اور تیری ہی جانب متوجہ ہوتا ہوں تجھے سوا میرا کوئی سارا اور پناہ گاہ نہیں۔ اے اللہ! تیری نازل کردہ کتاب پر اور تجھے بھیجے ہوئے نبی پر میں ایمان لایا۔

اس دعا کے الفاظ کو پڑھیے تو ان میں نہ کوئی سو قیامہ لفظ ہے اور نہ ہی کوئی مشکل، غریب معنی یا ذمہ معنی، متضاد یا قبیح معانی کا حامل لفظ مذکور ہے۔ بلکہ سیدھے سیدھے روزِ مرد کے الفاظ میں اپنی التجاء بارگاہ رب القدس میں پیش کی گئی ہے۔ رافعی نے اس مفہوم کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

و انک لا تری فیہ حرفاً مضطرباً ولا لفظاً متبکراً عند علم معاصہ ولا کلمۃً بغیرہا اتم منها اداء المعنی (۳۶)

ترجمہ : آپ (حدیث نبوی یا ادعیہ ماثورہ میں) کوئی ایسا لفظ نہیں پاتے جس کے معانی میں تضاد ہوں۔ نہ ایسا لفظ جو اس مفہوم کے اظہار سے عاری ہو۔ اور نہ کوئی ایسا لفظ پائیں گے جو مطلوبہ تعبیر کو اس سے بہتر انداز میں واضح کر سکے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حیات طیبہ ہر طرح کے کلف، دکھاوے، دشمنی، پندی اور کثرتِ کلام سے پاک تھی۔ آپ ضرورت کے مطابق گفتگو فرماتے۔ چنانچہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا قول ہے کہ آپ نہ طویل بات کرتے اور نہ ضرورت سے کم، یہی سلسلہ آپ نے اپنی ادعیہ مبارکہ میں جاری رکھا۔ اس لئے دعاؤں کا مطالعہ کریں تو وہ آسان الفاظ کا

انتخاب شستہ ہوتا ہے وہ جمع سے پاک اور غیر درمی لفاظی سے مبرا ہوتی ہیں۔ چند مثالیں ملاحظہ فرمائیے۔

اللهم انی اعوزک من قلب لا یخشع ، و دعا لا یسمع ، و من نفس لا یشبع و من علم لا ینفع ،  
واعوذ بک من هؤلاء الاربع (۳۷)

ترجمہ : اے اللہ ! میں تجھ سے نہ ڈرنے والے دل سے پناہ مانگتا ہوں غیر مقبول دعا سے پناہ چاہتا ہوں ، میرے ہونے والے نفس سے پناہ چاہتا ہوں۔ نفع نہ دینے والے علم سے پناہ مانگتا ہوں اور ان چاروں سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

مذکورہ دعا کا تجزیہ کریں تو یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ آپ نے جملہ کا آغاز فعل سے نہیں کیا بلکہ کلام کو واضح کرنے اور فعل سے پہلے تعلقات فعل لاکر آپ نے دعا میں ادبی بکد پیدا کیا اور پانچوں جملوں کے آخر میں صرف عین پر ختم ہونے والے الفاظ استعمال فرمائے۔ جن سے دعا کے صوری اور معنوی حسن میں اضافہ ہوا۔ اور انسان کو یاد کرنے میں بھی آسانی ہوئی لیکن یہ کلام نہ شعر ہے نہ شیع ، جیسا کہ جاہل کا قول ہے

وكان الذی بکرہ الاسجاع بعینہا وان کانت و من الشعر فی التكلف و العننتہ (۳۸)

ترجمہ : رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع کو ہرگز پسند نہیں فرماتے تھے۔ اگرچہ تکلف اور اپنی ساخت کے لحاظ سے وہ شعر بھی نہیں ہے

رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس حقیقت سے بھی بخوبی واقف تھے کہ آپ جو دعائیں مانگتے ہیں وہ پوری ملت اسلامیہ بلکہ ساری انسانیت کے لئے ہیں۔ اس لئے آپ نے دعاؤں میں نہایت مناسب الفاظ استعمال فرمائے۔ ایسے الفاظ جو بھلائی اور خیر کی عکاسی کریں اور زمان و مکان کی قیود سے بالاتر ہوں۔ کیونکہ مرور زمانہ کے ساتھ ساتھ نہ صرف زبانوں کی ترقی کا سفر جاری رہتا ہے بلکہ الفاظ ، محاورات اور روزمرہ کے محافی ، مفامیم اور تعمیرات میں رد و بدل ہوتا رہتا ہے۔ لیکن ”ادعیہ ماثورہ“ ایسی تبدیلیوں سے مبرا ہیں۔ چنانچہ حمد رسالت ماب کی ادعیہ ہر زمانہ میں من و عن انسانیت کے زیر استعمال رہیں اور مستقبل کا انسان بھی ان دعاؤں سے فیض یاب ہوتا رہے گا۔ کیونکہ ان کے الفاظ کی ادبی اور روحانی قوت ان کی قومیت کی دلیل ہیں۔ یہ دعا ملاحظہ فرمائیے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دو افراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس گفتگو کر رہے تھے کہ ان میں سے ایک شخص کو غصہ آگیا اس پر رحمت عالم نے فرمایا کہ میں تمہیں ایک ایسی دعا سکھاتا ہوں جو تمہیں غصے سے ہمیشہ نجات دلائی رہے گی۔ چنانچہ آپ نے یہ دعا سکھائی۔

اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم (سنن ترمذی مسلح حدیث نمبر ۳۵۸۹) (۳۹)

تعوذ بجائے خود ایک ایسی دعا ہے جس کی ادبی قدر و قیمت مسلمہ ہے اور اہل لغت، علماء صرف و نحو نے تعوذ کے بارے میں طویل اور مفید بحثیں کی ہیں۔ نیز بعض صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم نے بتایا کہ انہوں نے اس روحانی نسخہ کو بڑے کار لا کر بار بار غصہ سے نجات پائی۔

ادعیہ کے اختتام میں عموماً لفظ ”آمین“ کہا جاتا ہے۔ دعاؤں کا یہی مسنون طریقہ ہے اس لفظ کا معنی ہے استجاب (۴۰) ”اے پروردگار!“ میری دعا قبول فرما! یہ لفظ عربی اور دیگر ساری زبانوں میں اس مفہوم کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ جب اجتماعی دعا کے آخر میں سب دعا کرنے والے افراد بیک زبان یہ لفظ ادا کرتے ہیں۔ تو ایک ایسا سماں پیدا ہوتا ہے۔ جس میں اللہ تعالیٰ کی عظمت کا پر تو نمایاں ہوتا ہے اور بندے اس امید سے سرشار ہوتے ہیں۔ کہ ان کی دعائیں شرف قبولیت پائیں گی۔

مندرجہ بالا طور میں ہم نے ”ادعیہ ماثورہ“ سے چند ادبی نکات بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔ اگرچہ یہ نکات ادعیہ کے تمام فنی پہلوؤں اور ادبی محاسن کا احاطہ نہیں کرتے۔ تاہم ان کے ذریعے اس موضوع پر روشنی پڑتی ہے کہ حدیث نبوی کی دیگر اصناف کی طرح ”ادعیہ ماثورہ“ سے بھی عربی ادب کو نہ صرف نئے نئے الفاظ، محاورات، مفہیم اور تعبیرات میسر آئیں۔ بلکہ دعاؤں نے انسانی قلب و روح کو بھی جلا بخشی اور انسان کو اپنے خالق حضور، اس طرح لا کھڑا کیا، کہ بندے اور آقا اور خالق و مخلوق کا فرق واضح ہو گیا۔ جو اسلامی تعلیمات کا بنیادی عنصر ہے۔





- (ک) النوی الترمذی محی الدین المتوفی ۳۷۲ھ علیہ السلام و شعار الخیار ' ریاض۔  
(ن) محمد بن طعان الصدیق ' الفتوحات الربانیہ علی لادکار النویہ فی مکتبہ ' انتہا المطالبین ' ریاض۔

(م) امام زین العابدین - محمد البہاء یہ تہران ۱۹۸۳ھ۔

(ن) البہاری محمد سعید - کتاب الدعا طبرانی ۳ جلدیں وادراسات الاسلامیہ بیروت ۱۹۸۰ھ۔

(ف) احمد والی عبد الجلیل - تنبیہ الامام اشفاء الاسلام مصر ' مصطفی البابی اعلیٰ ۱۳۲۸ھ۔

(۸) - اس بیان کا میں سچر یہ ہے - کہ مسلمانوں نے جب بت سے ظلم و فحش وضع کئے اور انہیں ترقی دی۔ تو ان ظلم و فحش کے بنیادی اصول کا خیر قرآن و حدیث نبوی کے سوا سے انہما - الفاظ کی صرفی ساخت متعین کرتے وقت علماء صرف قرآن و حدیث سے استناد کرتے ہیں - تفصیل کے لئے دیکھئے ہم اعراف کی کتب میزان اعراف اور مشعب وغیرہ جب بعد کی ترکیب اور مختلف نحوی عوامل ' صلات کے استعمال اور اسم ' فعل یا متعلقات فعل وغیرہ پر بحث کی جاتی ہے نیز کوئی اور بصری علمائے نحو کے اختلافات بیان کرتے وقت بھی علماء نحو قرآن حکیم اور کتب حدیث سے ہی استناد کرتے ہیں - تفصیلی معاملہ کے لئے کتاب سیویہ ' کتاب المنص حاشیہ عبد الغفور اور شرح جامی وغیرہ کتب نحو کا مطالعہ کیجئے۔

لغت میں الفاظ کے معانی اور معانی کی مختلف جہتیں اور باریکیاں متعین کرتے وقت نیز الفاظ مترادف یا متضاد الفاظ کے معانی بیان کرتے وقت بھی کتب و حدیث سے ہی مثالیں اخذ کی جاتی ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے العباب الذراخ اور مجمع البحرین، مسغانی القاموس المفہوم آبادی، لسان العرب المنصور افریقی - اسی طرح علم معانی، علم بیان اور علم بدیع کی کتب بھی حدیث کا یہ پہلو اجاگر کرتی ہیں۔

(۹) - ان دواعیہ الفاظ کا معنی ہے "اے پروردگار! مجھے اپنے بلند ترین ساتھی سے ملنا"

(۱۰) - الدعاء من العبادہ ' الترمذی ' ابو یحییٰ سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۳۳۱ طبع بیروت ۱۹۰۸ھ۔

(۱۱) - اے میرے پروردگار! مجھے عمدہ ادب کی تعلیم دے۔ المصنوعی ' کشف الخفاء و منزل الالباس ج ۱ ص

۷۲، مکتبہ دار التراث۔

(۱۲) - زمخشری الکشاف ج ۱ ص ۵۷ طبع بیروت ' دارالکتب العلمیہ۔

(۱۳) - القرطبی ' محمد بن احمد الانصاری ' الجامع لاحکام القرآن ج ۵ ص ۲۶۵ القاہرہ دارالکتب العلمیہ ۱۹۶۷ھ۔

۳۵۶۔

(۱۴) - الترمذی ' ابو یحییٰ محمد بن یحییٰ سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ' بیروت دار لکھ ۱۹۸۰ھ۔

(۱۵) - الترمذی ' ابو یحییٰ محمد بن یحییٰ سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۶۶۰، بیروت ۱۹۸۰ھ۔

(۱۶) - الترمذی ' ابو یحییٰ محمد بن یحییٰ سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۵۶۲، بیروت ۱۹۹۰ھ۔

(۱۷) - البیضاوی قاضی ناصر الدین ' انوار التریل ج ۱ ص ۵ طبع دار السنعاہ ۱۳۱۲ھ۔

(۱۸) - محمد حیدر اللہ ' الوفاق السیاسیہ ص ۲۶ طبع بیروت ۱۳۸۹ھ۔

(۱۹) - منظور افریقی ' لسان العرب مادہ لفظ اللہ طبع بیروت۔

- (۲۰) - راجب، معانی مفردات القرآن ص ۸۲-۸۳ طبع کراچی ۱۳۸۰ھ ۱۹۶۱ء۔
- (۲۱) - اس آیت کی طرف اشارہ ہے جو الفی خفکم من قراب ثم من نطفہ ثم من علقہ (سورۃ المؤمن --- آیت ۶۷) اس امر کی تکمیل دوسری آیت سے ہوتی ہے کما یبئ صغیرا (سورۃ الاسراء آیت ۲۳)۔
- (۲۲) - اس امر کی تائید قرآنی دعاؤں سے ہوتی ہے - صرف سورۃ البقرۃ کی چند دعائیں ملاحظہ فرمائیے۔
- (ا) ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم
- (ب) ربنا واجعلنا مسلمین لک
- (ج) ربنا واهب لہم رسولا منہم
- (د) ربنا اتنا لی الدنا حسنة
- (ه) ربنا لا تؤخذنا انا نسینا او اخطانا
- یہ سب دعائیں لفظ ”ربنا“ سے شروع ہوتی ہیں۔
- (۲۳) - یہ مفہوم سورۃ النحل آیت نمبر ۹۸ لا فا لوات القرآن لا ستعذ با اللہ من الشیطان الرجیم میں بیان ہوا ہے۔
- (۲۴) - سورۃ البقرۃ کی آیت نمبر ۱۸۶ ”واذا سألک عبدی عنی فلی قریب“ اسی مفہوم کو واضح کرتی ہے۔
- (۲۵) - ”و رحمتی وسعت کل شیء“ سورۃ الاعراف آیت نمبر ۱۵۶ کے ذریعے یہی تعلیم دی گئی ہے کہ دعاؤں کی قبولیت بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہی ممکن ہے - قبولیت دعا میں بندے کا استحقاق نہیں ہوتا اور نہ ہی تک و دو یا محنت کا ثمرہ ہے۔
- (۲۶) - زمخشری جلد اللہ، الکشاف ج ۲ ص ۶۳۶ طبع بیروت، دار الکتب العربی۔
- (۲۷) - الوسی، شاب الدین محمود، روح المعانی ج ۱۵ ص ۳ طبع دمشق، المطبع المیریہ۔
- (۲۸) - الترمذی، ابو یحییٰ، سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۴۸۲، بیروت ۱۹۸۱ء۔
- (۲۹) - الترمذی، ابو یحییٰ، سنن الترمذی، مسلسل حدیث نمبر ۳۴۷۹، بیروت، دار الفکر ۱۹۸۰ء۔
- (۳۰) - الترمذی، امام ابو یحییٰ، سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۲۶۹، بیروت، دار الفکر ۱۹۸۰ء۔
- (۳۱) - الترمذی، امام ابو یحییٰ، سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۵۸۸ اور حدیث نمبر طبع بیروت دار الفکر ۱۹۸۰ء۔
- (۳۲) - ابو داؤد مجستانی، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۰۰ طبع دار الفکر بیروت۔
- (۳۳) - اس حدیث کو امام غزالی نے علم الیوم واللہ میں نقل کیا ہے۔ لیکن کمال حوالہ نہیں مل سکا۔
- (۳۴) - الترمذی، ابو یحییٰ، سنن الترمذی مسلسل حدیث نمبر ۳۴۸۲، بیروت دار الفکر ۱۹۸۰ء۔ (بقیہ صفحہ ۳۱ پر)

حافظ محمد اقبال رنگونی - مانیچسٹر

## اسلام کی جدید تشریح کے شیدائی

بحث و تنقید کا نیا اسلوب اور فکر و خیال کے نئے زاویے

اس دور پر فتن میں اکابرین ملت اور اساطین امت کے بارے میں زہر فحشاء اور ان کے خلاف بدگمانی و بد زبانی نے ایک فیشن کی صورت اختیار کر لی ہے۔ نئی تحقیق کے مدعی اور نئی روشنی سے مرعوب رہنا اور مفکرین سارا زور اسی پر صرف کر رہے ہیں کہ موجودہ دور کے مسلمانوں کو جس طرح بھی ہوپائے اپنے اسلاف سے بدگمان کر دیا جائے ہر نیا محقق اور مفکر یہی حوالہ دے گا کہ اکابرین سلف نے وقت کے تقاضوں کو نہ سمجھا اور نہ سمجھنے کی کوشش کی۔ بس وہ اسی بات پر اپنی محنت اور صلاحیتیں خرچ کرتے رہے کہ دین کا تحفظ کس طرح کیا جائے اور نقل و روایات اور عقائد و نظریات کے گرد کس طرح پہرہ بٹھایا جائے۔ اس کے سوا ان حضرات نے اور کوئی کارنامہ انجام نہیں دیا۔ نہ انہوں نے موجودہ دور کی بدلتی ہوئی صورت حال پر نظر کی اور نہ اس کی کوئی فکر کی۔

یہ بات کون کہہ رہے ہیں؟ وہی جو خود کسی مثبت کردار میں قوم کی کوئی خدمت نہیں کر سکے۔ اکابرین سلف کے خلاف یہ گندلاوا کہاں سے آرہا ہے؟ یہ ان لوگوں کا غیظ و عنف ہے نہ جو نہ علماء کی دینی قیادت برداشت کر سکے اور نہ اس کے مقابل قوم کو کوئی اور دینی قیادت دے سکے۔ پھر یہ کہ اسلاف بے دین کا جو تحفظاتی کام کیا افسوس کہ وہ بھی انہیں گوارا نہ ہو سکا۔ اور اس اہم خدمت کو معمولی بنانے اور بے فائدہ قرار دینے کی جو ممکن اور ناممکن راہ انہیں مل سکی وہ اسے کھوٹا قوم کی بہت بڑی خدمت سمجھتے رہے۔

موجودہ دور کے ایک مفکر مولانا وحید الدین خاں جنہیں دینی راہنمائی کرتے نصف صدی سے زیادہ عرصہ گزر رہا ہے اور اس دوران وہ ایک فکری کام کے سوا اسلام کا کوئی تعمیری کام نہیں کر پائے وہ اپنے عمر بھر کے افکار کا بلکہ امام الہند حضرت مولانا الشاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی پر جس جھوٹے انداز میں پھینک رہے ہیں وہ قابل افسوس ہی نہیں قابل مد مذمت بھی ہے۔ موصوف اپنے ”الرسالہ“ کے خصوصی شمارے میں لکھتے ہیں۔

آخری نتیجہ کے اعتبار سے دیکھئے تو یہ واقعہ شاہ ولی اللہ کے کارنامہ کے خانہ میں درج کرنے کے بجائے اس قابل نظر آنے لگا کہ اس کو ان کی بے بصیرت کے خانہ میں لکھا جائے (جولائی ستمبر ۱۹۷۱ء)  
اس سے قبل آپ یہ بھی لکھ آئے ہیں کہ۔

اس قسم کے مختلف کام (قرآن کا فارسی میں ترجمہ کرنا۔ مدرسہ قائم کرنا اور دوسری خدمات دینیہ وغیرہ) جو شاہ ولی اللہ نے انجام دیئے وہ سب اپنی نوعیت کے اعتبار سے تحفظاتی کام ہیں نہ کہ قائمانہ کام۔ ان کی تصنیف حجۃ اللہ بالہ قائمانہ نوعیت کی ایک خدمت قرار دی جاسکتی بشرطیکہ وہ اسم بامسمی ہوتی۔ شاہ صاحب کی یہ کتاب اپنے اسلوب کے اعتبار سے دین الہی کی صرف تقلیدی تبیین ہے وہ دین الہی کی عقلی تبیین نہیں۔ (البتہ ص ۱۱۱)

مولانا وحید الدین خان حضرت شاہ ولی اللہ صاحب سے اس لیے ناراض ہیں کہ آپ نے اسلام کی وہ تشریح کیوں نہ کی جو جدید ذہنوں کے معیار پر پوری اترے اس کے بجائے آپ تقلیدی تشریح ہی کیوں کرتے رہے۔ آپ کا اسلام کی تقلیدی تشریح کرنا بتلاتا ہے کہ آپ ان عالمی تبدیلیوں سے یکسر بے خبر تھے (دیکھئے ص ۱۱۱) پھر آپ کا سلطنت کے سامنے جہاد بالسیف کی تقریر ایسا ہی ہے جیسے مردہ لاشوں کے سامنے رجز پڑھنا (ص ۱۱۱)

مولانا وحید الدین خان نے الزام لگائے کہ انہی صفحات میں حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی۔ حضرت شیخ سید احمد بریلوی، حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید اور آزادی ہند کی تحریک کے رہنماؤں کو بھی اپنے طنز و تبصرہ کا نشانہ بنایا ہے کہ یہ حضرات انگریزی اقتدار کے کیوں مخالف رہے؟ اور کیوں ان کے خلاف میدان عمل میں اتر آئے تھے۔ اور انہوں نے کیوں ان کے خلاف قائمانہ کردار ادا کیا؟ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے خلاف اٹھنے والی ہر تحریک موصوف کے نزدیک باغیانہ تحریک تھی اور ان کے قائدین علماء کو موصوف باغی سمجھتے ہیں آپ لکھتے ہیں۔

اس وقت کے علماء جو اس بغاوت میں قائمانہ کردار ادا کر رہے تھے۔ (ص ۱۱۱)

باغی کون ہوتا ہے؟ جو دوسرے کی سلطنت دبائے اپنے ملک کو واپس لینے کی جدوجہد کو بغاوت کہنا جدید ذہن کی ہی ہمت ہو سکتی ہے علمی دنیا میں اسے کہیں تائید نہیں مل سکتی۔

کیا یہی وہ آواز نہیں جو متحدہ ہندوستان میں انگریز لگا رہے تھے اور کیا یہ وہ انداز نہیں جو سرسید احمد خاں صاحب اور مولوی چراغ علی صاحب نے اپنایا ہوا تھا۔ اس کے باوجود انہیں کوئی کامیابی نہ ہو سکی تھی علماء نے قائمانہ کردار ادا کیا اور انگریز سامراج کے خلاف وہ نفرت پھیلانی کہ دوسری جنگ عظیم کے بعد انگریز بین الاقوامی دباؤ کے تحت اپنے کل نو آبادیات کو چھوڑنے پر مجبور ہو گئے یہ ایسا قائمانہ کردار تھا کہ انگریزی اقتدار بالآخر ختم ہو کر رہا۔ جو ہونا تھا ہو گیا جانے والے چلے بھی گئے معلوم نہیں اب مولانا وحید الدین خان صاحب اس جہاد کو بغاوت اور مجاہدین کو باغی کہہ کر کیا حاصل کرنا چاہتے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ اور دیگر اکابرین نے اپنے اپنے وقت میں قایمانہ کردار ادا کیا یا نہیں ہم اس بحث میں الجھے بغیر یہ پوچھنا چاہیں گے کہ دین کا تحفظ اور عقائد و نظریات کے گرد ایک مضبوط حصار قائم کرنا کیا یہ کوئی کم خدمت ہے؟

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی کوشش تھی کہ دین الہی کا تحفظ اور اس کی تہذیب اسی طرح ہونی چاہیے جو اپنے اسلاف سے چلی آ رہی ہے۔ حضرات خلفائے راشدین، ائمہ مجتہدین اور اساطین دین نے دین کی جو تشریح و تبیین کی، ظاہر ہے کہ وہی دراصل منشاء الہی ہے اس لیے کہ قرآن و حدیث کے مفہم و معانی انہوں نے براہ راست مشکوٰۃ نبوت سے اخذ کیے تھے اور بعد والوں نے اصحاب رسول سے دین الہی کی تشریح معلوم کی اور خلف نے سلف سے جو کچھ یاد ہی بغیر کسی کمی بیشی تغیر و تبدل کے آگے پہنچا دیا۔

عقل و فلسفہ کی روشنی میں دین الہی کی تبیین کا دعویٰ خود حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے بھی نہیں فرمایا آپ کے نزدیک دین کی وہی تعمیر و تاویل حق تھی جو حضرات خلفائے راشدین اور ائمہ مجتہدین سے مروی ہو اور جو شخص اس اصلی سے ہٹ کر محض عقل و فلسفہ کی روشنی میں دین الہی کی تبیین کرے محاذہ مرادات الہی پانے کا دعویٰ کرے تو اس کا یہ دعویٰ ہرگز قابل تسلیم نہ ہو سکے گا۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ کے زمانہ میں کچھ لوگوں نے اس کی کوشش کی کہ خلافت راشدہ کی صحت کو ہی مشکوک بنا دیا جائے اور دین الہی کی تہذیب و تشریح میں صحابہ کرام کی ذوات مقدسہ کو حجت نہ سمجھا جائے تاکہ دین کی تشریح و تبیین من مانی انداز میں کی جاسکے۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے اس پر سخت گرفت فرمائی اور بتلایا کہ جو لوگ اس اصل کو توڑنے کی کوشش کر رہے ہیں اور اپنے اسلاف سے بے گانہ ہو رہے ہیں ان کی ان سے بدگمان کی فضا پیدا کرنا درحقیقت تمام فنون دینیہ کو منہدم کرنا ہے۔

آپ لکھتے ہیں۔

ہر کہ شکستن این اصل سعی می کند بحقیقت ہم جمع فنون دینیہ می خواہد

(ازالۃ الخفاء جلد اول)

ترجمہ، جو شخص بھی اس اصل کو توڑنے کی کوشش کرتا ہے وہ حقیقت میں تمام فنون دینیہ کو گرانا چاہتا ہے۔

اس کی وجہ یہی ہے کہ دین کی تہذیب و تشریح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی ہے۔ صحابہ کرامؓ اُفق باطلہ کے مقابلے پر اسی تہذیب کو لے کر گئے تھے۔ سیدنا حضرت علی المرتضیٰؓ نے خوارج سے مناظرہ کرنے کے لیے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو بھیجا تو آپ نے صاف فرمادیا تھا کہ ان کے سامنے قرآن سے استدلال نہ کرنا سنت سے استدلال کرنا یہ وہ راہ ہے جس سے وہ بھاگ نہ سکیں گے۔ ظاہر ہے کہ وہ دور بھی کسی نہ کسی درجے

میں جدید ہی تھا۔ مگر ان اکابرین نے دین کی محض عقلی بنیمن نہیں کی نقل و روایات کو ہمیشہ اولیت دی۔ اور جن لوگوں نے نقل و روایات کے بجائے محض اور محض عقل و فلسفہ کا دامن تھامنا تھا انہوں نے اسلام کی کئی ایسی بنیادوں کا انکار کر دیا جو ان کے خیال میں عقل و فلسفہ کے ترازو پر نہ تل سکتی تھیں۔ سرسید احمد خاں اور مولوی حیدر علی اور اس قسم کے جدید مفکروں نے مرادات الہی کی جو غلط تاویلات کیں اور قرآن و حدیث میں تاویل و تحریف کی جو روش اپنائی اس پر آج مسلمانوں کی گردنیں ندامت سے جھک جاتی ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ کی دور رس نگاہ دیکھ رہی تھی کہ دین الہی کا تحفظ اگر تقلیدی تشریح کے طور پر دیکھا جائے تو وقت آنے پر اسلام کی بنیادوں میں تاویل و تشکیک کے زہریلے کانٹے بری طرح بکھیر دیئے جائیں گے سو آپ نے وقت کی نبض پر ہاتھ رکھا اور ہندوستان میں دین الہی کے تحفظ کی سعادت حاصل کی۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ کے دور سے کون ناواقف ہوگا۔ یہ وہ وقت ہے جب ہندوستان میں مسلمانوں کی سلطنت روبرو زوال تھی۔ داخلی و خارجی دائروں میں اسلامی عقائد و نظریات کے خلاف سازشیں پورے عروج پر تھیں۔ اسلامی ممالک کی حالت خستہ تھی اور یورپ کا مرد بیمار انگریزوں کے حملے کی زد میں تھا۔ خود ہندوستان میں مسلم معاشرہ شرک و بدعات غلط خیالات و توہمات کی آماجگاہ بن چکا تھا اور ہندوؤں کے بہت سے رسوم و عادات نے جگہ پالی تھی۔ قرآن و سنت سے یہ رغبتی اور اس کی عدم اشاعت عام تھی، عام علماء غفلت کا شکار تھے اور اسلامی حکومت آرام طلب شہزادوں کی آرام گاہ تھی، ابو الفضل اور فیضی کے جانشین علماء علوم حکمت میں معروف و مشغول تھے اور مسلم معاشرہ کی اس زبوں حالی کو عمومی سمجھ کر نظر انداز کیے ہوئے تھے۔ وہ اس بات سے بے خبر تھے کہ یہ حالت مسلم معاشرہ کو آخر کہاں لاکھڑا کر دے گی۔ عقل و فلسفہ کے پرستار انہیں اپنے اسلاف سے وابستہ رکھنے کے بجائے جدید انداز کو اپنانے کی دعوت دے رہے تھے اور امت مسلمہ اسلامی عقائد و نظریات سے بالکل خالی ہوتی جا رہی تھی۔ اس اہم اور نازک موڑ پر امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے دین الہی کا جس طرح تحفظ کیا اور اس کی اشاعت میں جو خدمت کی اور اہل اسلام کو اپنے اسلاف سے وابستہ کرنے کی جو کامیاب محنت کی کوئی صاحب علم اس کا انکار نہیں کر سکتا یہاں تک کہ انہیں بارہویں صدی کا مجدد تسلیم کیا گیا۔ اور جن لوگوں نے اس سے اتفاق نہ کیا بے چارے اب تک بطور مجید کوئی دوسرا امام سامنے نہ لاسکے۔

مولانا حالی نے یہ سچ کہا ہے۔

آج جس دولت کا بازار جہاں میں کال ہے تیرا قبرستان اس دولت سے مالا مال ہے



استاد مقرر مقرر اسلام حضرت علامہ ڈاکٹر خالد محمود صاحب مدظلہ العالی تحریر فرماتے ہیں کہ ہندوستان میں اورنگ زیب عالمگیر کے بعد مسلمانوں کی سلطنت زوال کی طرف جا رہی تھی اور جو مسلم حکمران خود مختار ہو گئے تھے وہ بھی آہستہ آہستہ انحطاط کا شکار ہو رہے تھے۔ مثل تاج برائے نام رہ گیا تھا اور انگریز ہر سمت پھیل رہے تھے۔ بہت سے والیان ریاست نے محض اس لیے کہ ان کے اسباب عیش و عشرت باقی رہیں۔ اقتدار کی چوکھٹ پر سر رکھ دیا تھا اور مسلمان اپنی روایات سے بہت دور چلے گئے تھے۔ جن مسلم قوتوں نے اس بکھتے ہوئے چراغ میں اپنا خون جلایا ان میں سلطان ٹیپو امیر کی آخری کرن تھی۔ ان کے بعد کوئی مسلم سلطنت ایسی نہ رہی تھی جس میں قوم کی عظمت رفتہ کی کوئی جھلک باقی ہو۔ مسلمانوں پر یاس طاری تھا اور غیر مسلموں کا اقتدار سیلاب کی طرح بڑھ رہا تھا پنجاب سکھوں کو مل گیا تھا اور وسط ہند میں مرہٹے اپنا کام کر رہے تھے۔

مسلم زوال کے انہی کھنڈرات میں ایک عظیم شخصیت ابھری جس نے قوم کی نبض پر ہاتھ رکھا قوموں کے عروج و زوال پر عبرت خیز بحث کی اور قوم کو اس محبت خداوندی کا درس دیا جو پوری ہو کر رہتی ہے۔ یہ بزرگ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلویؒ (۱۱۷۶ھ) اللہ الباقی کے مصنف تھے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے علوم و معارف کی تجدید و تدوین سے مسلمانوں کے تن مردہ میں زندگی کی روح پھونکی۔ سیاسی تنزل کے دور میں علم و فکر کا تحفظ کیا اور عظمت کدہ ہند میں علم و فضل کے وہ چراغ روشن کیے جن کی تابانی آج بھی قوم کو روشنی بخش رہی ہے۔ سیاسی زوال کے دور میں اسلامی عقائد اور مسلم روایات کا تحفظ ایک ایسی زمین تھی جس پر آئندہ قصر آزادی کی بقاء رکھی جاسکتی تھی یہ حضرت شاہ صاحبؒ کی فکر تھی جو پہلے بالاکوٹ میں عمل بن کر ابھری اور یہی وہ روح عمل تھی جس نے ۱۸۵۷ء کے تاریک خاکے میں رنگ بھرا۔ کبھی یہ روح عمل تحریک خلافت میں تڑپی اور جو چراغ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے جلائے تھے وہ آئندہ آنے والی آزادی کی ہر تحریک میں اپنے خون کا رنگ بھرتے رہے۔

بنا کر دند خوشی سے بجاک و خون غلطیدن خدا رحمت کن دایں عاشقان پاک طینت را

(شاہ اسماعیل شہیدؒ ص ۱۲)

مولانا وصید الدین خان صاحب اگر مذکورہ تحریر سے متفق نہ ہوں تو انہیں کم از کم اپنے سابق امیر مولانا ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کی اس تحریر سے تو ضرور اتفاق کرنا چاہیے تھا کہ۔

مجدد کے لیے یہ ضروری ہوتا ہے کہ ان کے سامنے تعمیر نو کا ایک نقشہ واضح صورت میں پیش کرے تاکہ حالت موجودہ کو جس حالت سے بدلنا مطلوب ہے اس پر وہ اپنی نظر جما سکیں اور اپنی تمام سعی و عمل کو اسی سمت میں مرکوز کر دیں یہ تعمیری کام بھی شاہ صاحبؒ نے

اس خوبی اور جامعیت کے ساتھ انجام دے دیا ہے۔ (الفرقان مکتوٰۃ شاہ ولی اللہ بنبر ص ۱۲)  
 اس تفصیل کی روشنی میں یہ کہنا کہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے صرف تحفظاتی کام کیا کوئی قائدانہ کردار ادا نہیں کیا یہ خود انہی لوگوں کا کام ہو سکتا ہے جن کے اپنے قدم قیادت میں آتے بڑھکھڑاتے ہوں۔  
 معرکہ بالاکوٹ ہو یا تحریک ریشمی رومل یا تحریک خلافت۔ ان تاریخی معرکوں کی اساس وہی تحفظاتی کام ہے جس کی بنیادیں حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے پہلے مہینا کر دیں تھیں اور ان تاریخی معرکوں کے رہنماؤں نے اس کا کھلے دل سے اعتراف بھی کیا ہے۔ اور حضرت شاہ صاحبؒ کے قائدانہ کردار کو خراج تحسین بھی پیش کیا ہے۔ تحریک آزادی ہند کے عظیم رہنما اور اس تحریک کے ممتاز قائد علامہ سالار رحمۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ کا یہ ارشاد ملاحظہ فرمائیں۔

مرزین ہند میں اگر صرف وہی پیدا ہوتے تو ہندوستان کے لیے یہی فخر کافی تھا (الفرقان بنبر ص ۳۲)  
 امام انقلاب مولانا عبید اللہ سندھیؒ کے نظریات اور آپ کے انداز سے کسی کو کتنا ہی اختلاف کیوں نہ ہو لیکن اس بات سے کسی کو اختلاف نہ ہو گا کہ آپ ایک جدید پیرا اور انداز فکر رکھتے تھے۔ اور یہ بات بھی ہر خاص و عام جانتا ہے کہ مولانا سندھیؒ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ سے حد درجہ متاثر تھے اور انہی کے بنائے ہوئے خاکوں میں رنگ بھرنے بعد میں آنے والے جملہ قائدین انہی کے خطوط پر اپنی تحریک استوار کرتے رہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے قائدانہ کردار ادا نہ کیا تھا اور مولانا وجید الدین خان صاحب کے بقول آپ اگر اس قدر بے بصیرت تھے تو ان تاریخی اہمیت کے حامل رہنماؤں نے ان عظیم معرکوں میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے خطوط پر یہ کیوں کام کیا ؟  
 تحریک پاکستان کے ممتاز رہنما شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد صاحب عثمانیؒ نے اپنی ساری علمی فکری دینی و سیاسی محنتوں کا مرکز حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ کو ہی ٹھہرایا ہے۔ آپ کے یہ الفاظ جس گہری عقیدت و محبت کے مظہر ہیں اسے دیکھئے۔

و نقول بہ قال بہ شیخ شیونخا و مقدم جماعتنا مولانا الامام الشاہ ولی اللہ الدہلوی قدس اللہ  
 رفیع الملبہم شرح مسلم جلد ۱ ص ۱۰۸

ہم مولانا وجید الدین خان صاحب سے درخواست کریں گے کہ اپنے اسلاف کے خلاف اس قسم کے غیر ذمہ دارانہ بیانات سے اجتناب کریں تو یہ ان کے حق میں بھی بہتر ہوگا۔ آسمان پر قہر کا جائے تو تھوکت آسمان پر نہیں خود اپنے منہ پر ہی آتا ہے۔ اس است کی فلاح و صلاح اسی میں ہے کہ اپنے اکابرین سے وابستہ رہے اور ان کے نقش عمل پر قیادت و سیاست کا رخ سوڑا جائے نہ یہ کہ اپنے اسلاف سے (بقیہ صفحہ ۲۷)

# محفوظ قابل اعتماد مستعد بندر گاہ بندر گاہ کراچی جہاز رانوں کی جنت



بندر گاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ  
عالمی تجارت کے لئے پُرکشش  
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں

ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجنیئرنگ میں کمالی فن
- جدید ٹیکنالوجی
- مستعد خدمات
- باکفایت اخراجات
- مسلسل محنت

## ۲۱ ویں صدی کی جانب رواں بمع

جدید مربوط کنسٹریٹر ٹرمینلز  
نئے میربین پروڈکٹس ٹرمینل  
بندر گاہ کراچی ترقی کی جانب رواں

**Safety MILK**  
THE MILK THAT  
ADDS TASTE TO  
WHATEVER  
WHEREVER  
WHENEVER  
YOU TAKE  
YOUR SAFETY  
IS OUR **Safety MILK**



# شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی سے

## ایک روحانی ملاقات

حضرت علامہ مولانا قاضی محمد زاہد الجبینی مدظلہ کی زیر تالیف کتاب ”چسراغ محمدؐ سے ایک اقتباس

”امام المسلمین، امیر المؤمنین فی الحدیث، پیکر شجاعت، مجسمہ عبادت، قافلہ زہد و قناعت، فرنگی اقتدار کے لیے موت کا سناٹا، غیر ملکی استبداد کے لیے قیامت گہری، جس کا دن قال اللہ وقال الرسول سے مصروف اوائل شب مہمانوں کی خدمت میں، اہتمام شب بحضور رب العالمین، سپیدہ سحری انہیں مصروف بکا و پاتا، آفتاب کی کرنیں طلوع کے لیے بے تاب ہوتیں تو وہ خانہ خدا میں سجدہ ریز، جمیعۃ العلماء ہند کے صدر، دارالعلوم دیوبند کے صدر المدرسین، ہندوستان کی متعدد جلیس اس وجود مقدس سے نکلے ہوئے کلمہ ہو و حق کی امین، مہمان نوازی میں اسوۂ ابراہیم پر مستقیم، اعلاء کلمۃ الحق میں جلال فاروقی کے منظر امدتوں سکونت و اقامت مدینہ منورہ رہی، اس زمین پاک سے عربی طور و طریق اور اخلاقی نبوی کے حامل بن کر چلے تو ظلمت کدہ ہند میں نور سنسٹ کی ضوئگی ان کے عصر میں ان کے حصہ میں آئی، فرنگی اقتدار سے نفرت و وحشت اکابر نے ان کے آتش دان سینہ میں منتقل کر دی، پھر وہ خود ہی فرنگیوں کے خلاف کوہ آتش بن گئے، ۱۹۴۷ء میں جب وہ شباب سے نکل کر شب میں داخل ہوئے تو یورپ کے اقتدار کا آفتاب نیم روز ہمیشہ کے لیے غروب ہو گیا۔ اس طرح وہ ان خوش بخت لوگوں میں تھے جنہوں نے اپنی جہد کی کامیابی اپنی زندگی ہی میں دیکھ لی۔“

(مکمل تاریخ دارالعلوم دیوبند ۱۹۸۷ء)

چلتے والے کے قدم ”دارالحدیث“ کی مقدس درسگاہ کے قریب پہنچ کر اچانک ٹک گئے اور لگا ہی درو دیوار سے گزر کر اس مندر علم و فضل پر جم گئیں جہاں بیٹھ کر ربع صدی تک عرب و عجم کے شیخ نے علم و فضل کے موتی ٹائے تھے، معرفت و سلوک کے دریا بہاتے تھے، یہ وہی مندر ہے جس پر عربی لباس میں ملبوس ایک نور مجسم قال اللہ وقال الرسول کو عربی لب و لہجہ میں شروع کرتا تھا تو اس کی وجد آفریں آواز پر درو دیوار ہمہ

تن گوش بن جاتے، قدوسیوں کے ہجوم جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سننے کے لیے آسمان سے اتر آتے، یہ وہی جگہ ہے جہاں پر اپنے خدا کا ایک مقدس بندہ زہد و توکل، عفاف و غنا، تورع و تقویٰ کی ایک متحرک تصویر بن کر سامنے آتا جس کے فرقے سے تا بقدم اتباع شریعت کے ثبوت ہم پہنچتے، اور جس کی زندگی کا ہر گوشہ شریعت مصطفوی کا نکتہ شناس اور راز داں نظر آتا، وہ تلامذہ کے ہجوم میں حرام ناز کرتا ہوا یہاں سے چل کر آتا، وہ علم و کمال کا کوہ گراں سبک گامی کرتا ہوا یہاں سے نکلتا، وہ چل کر آتا تو مشام جاں اس کی عطر بیزبوں سے محطر ہو جاتے، وہ چہرے سے نکل جاتا تو عودِ عطر کے جھونکے دل و دماغ کو راحت دیتے ہوئے گذر جاتے۔ غرضیکہ لنگا ہوں میں ایک ایک منظر گھوم رہا تھا اور دماغ کے تمام گوشوں میں مرحوم کی یاد تازہ ہو رہی تھی، چلنے والے نے استغراق کے عالم میں اپنے قدم آگے بڑھائے لیکن رنج و غم کی کلفتیں بھی اس کے ساتھ ہو لیں، تمام رات فرش و بالیں پر اضطراب سے کروٹیں بیاکیں، ہنزار بستر، خار بستر، ثابت ہوا، وہی تصور، اسی کی یاد و خیالات کے ہجوم، افکار کے یادل سر پر منڈلاتے رہے، صبح کی آمد آمد ہے، رات اپنی تاریکیوں کے ساتھ رخصت ہوا چاہتی ہے، باہر نکل کر دیکھا تو اُفقِ عالم پر چاند اپنی پھیک ریشمی کے ساتھ زندگی کے آخری سانس لے رہا ہے، ستاروں کا ہجوم غمگساری کے لیے موجود ہے لیکن نور کے یہ ٹٹماتے ہوئے چراغ بھی بڑھکے خاموش ہو رہے ہیں، انسانوں کی بستی سے بہت دور کنارہ عالم پر صبح کی سپیدی تیزی کے ساتھ پھیلنا شروع ہوئی اور دیکھتے ہی دیکھتے منور صبح کے ہنگاموں سے ساری کائنات لبریز ہو گئی، یہ طائران خوش آواز کے ہجوم ہیں جو آشیانوں سے نکل رہے ہیں، یہ نسیم بحری کے دِلنواز جھونکے ہیں جو فضا کو معطر کرنے کے لیے پوری قوت سے دوڑ رہے ہیں ہر طرف زندگی و نشاط نظر آتی ہے اور ہر سو ایک نئی حیات تمام دلوں کے ساتھ اچھلتی پھر رہی ہے، لیکن کائنات کے ان ہنگاموں میں اور قدرت کی ان تمام چارہ سازیوں سے اس الم رسیدہ کی کوئی تسلی نہ ہو سکی جس نے رات کی گھڑیاں ایک مقدس انسان کی یاد میں گزاری تھیں وہ بستر سے اٹھا، لڑکھڑاتا ہوا سوئے گور غریباں چل دیا، انسانوں کی اس خاموش آبادی میں پہنچ کر اچانک اس کے قدم ٹھہر گئے اور اس بقعہ نور کی ضیاء پاشیوں نے تھوڑی دیر کے لیے اس کو اپنی طرف متوجہ کر لیا کہ خدایا یہ کون سی جگہ ہے جس کے حسین مناظر خوشگوار ہوا ہیں، پتھروں سے لدرے ہوئے درخت، گل وریحان سے لبریز کیا ریاں جنت کے باغات کا منظر پیش کر رہے ہیں، یہ سوچتا ہوا باغ کی بو پہلی جدو دلوں اور مریں روشنیوں سے گذر کر اکھڑا ہونے والا جب سامنے آکر کھڑا ہوا تو چند نورانی چہرے، جن کے نورانی اجسام پر پاکیزگی بکھری ہوئی نظر آتی تھی، جن کے بشروں پر مسرت و فرحت کی جیک و رقص دکھائی دیتی تھی، کوئی مصحف درجیل، کوئی تسبیح در دست، کوئی مصروف ذکر چلی تو کوئی استغراق کی کیفیت میں ڈوبا ہوا نظر آیا، یہ مناجات کر رہا ہے، وہ مشاہدہ حق میں گم ہے، یہاں اللہ ہوا لقادر

کے نعرے ہیں تو وہاں ہوتی کی مترنم آوازیں ہیں۔ غرضیکہ ایک نیا منظر، ایک نئی دنیا نگاہوں کے سامنے ہے۔

ابن کہ می بینم بیدار لیست یا رب یا بنو اب  
ان نورانی چہروں میں ایک مانوس شکل نظر آئی، نگاہوں نے تجسس کیا تو وہی پیکر حسن جلوہ گر نظر آیا جس کو نگاہیں ڈھونڈتی تھیں، وہی تروتازہ جسم، وہی منور شکل و صورت، چہرہ و بشرہ پر کچھ خاص چمک، نئی رونق، مستزاد، بڑھ کر پوری نیاز مند یوں کے ساتھ کہتے والے نے کہا کہ السلام علیکم یا اهل القبور یقصر الله لنا دلوکم انتہ سلفنا و نحن بالانث قدوسیوں کے ہجوم نے جواب دیا۔ اس عالم میں یہ دیکھ کر کہ میری آواز کو سب سن رہے ہیں، خیال ہوا کہ آخر کیوں نہ ان سے پوچھ لیا جائے کہ سلام کرتے والے کو پہچانتے بھی ہیں یا نہیں؟ گفتگو کا یہ سلسلہ اسی نور مجسم سے شروع ہوا جو میرے مقصود اور متجسس نگاہوں کا مرکز تھا، میں نے آگے بڑھ کر کہا کہ اے عرب و عجم کے شیخ کیا آپ نے مجھ کو پہچانا؟  
نور و سرور کی اس متحرک تصویر نے جواب دیا ہاں کیوں نہیں! اس عالم میں ہم ان سب کو پہچانتے ہیں جن سے دنیا میں تعارف اور شناسائی تھی۔

شیخؒ نے اپنی عادت کے مطابق یہاں بھی حدیث سے استہدا کرتے ہوئے فرمایا کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد تو سنا ہی ہوگا کہ۔

”جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی قبر پر گزرتا ہے جس کو دنیا میں پہچانتا تھا، اور اس کو سلام کرتا ہے تو مردہ اس کو پہچانتا بھی ہے اور سلام کا جواب بھی دیتا ہے۔“  
(رواہ ابن عبد البر)

میں نے عرض کیا کہ ٹھیک ہے لیکن یہ تو بتائیے کہ یہ چند نورانی اجسام جو سرور و فرحت کے پتلے نور ایمان کی شمعیں نظر آتی ہیں، کون ہیں؟

میرے اس سوال پر اب اس خدا رسیدہ انسان نے ایک ایک کا تعارف بوں شروع کیا کہ دیکھو سامنے یہ ایک بزرگ جن کے شباب پر کھولت کے آثار ہیں، جن کا لباس نورانی اور جن کا چہرہ انوار و تجلیات کا مرکز نظر آتا ہے، مولانا محمد قاسم صاحبؒ ہیں جو عمر بھر جابر الحق و رزق الباطل کی زدہ تفسیر بنے رہے آج یہ اپنی منزل پر پہنچ چکے ہیں اور منزل پر پہنچنے کے بعد راحت و آرام سے ہمکنار ہیں، ان کی زندگی میں جو جدوجہد تھی اس کے صلے میں وہ شام یلتے لیتے یہ تھکے جاتے ہیں، تم نے ان کے متعلق بہت کچھ سنا ہوگا اس لیے ان کا یہ مختصر تعارف کافی ہے۔

ان کی بغل میں جو ایک بوڑھے نظر آرہے ہیں یہ وہی ہیں جن کے بڑھاپے میں شباب پھل رہا تھا اور جن کی انقلابی طاقتوں سے عالم کا عالم لرزتا تھا، یجاہدوں فی سبیل اللہ والی جماعت انہیں کی قیادت میں کام کرتی تھی، یہ آج اس تصور سے خوش ہیں کہ ہندوستان آزاد ہے، پاکستان آزاد ہے، انڈونیشیا آزاد ہے ملایا آزاد ہے اور مشرق وسطیٰ آزادی کے لیے پھل رہا ہے لیکن ابھی ان کا خواب ادھورا ہے، ان کے خواب کی تعبیر کے لیے تم کو کچھ اور سہانی صبحوں کا انتظار کرنا ہو گا۔ تم نے جان لیا ہو گا کہ یہ آقا و مولانا محمود الحسن ہیں جن کے لیے ہم سب نے ”شیخ الہند“ کا نظمیں خطاب تجویز کیا تھا۔ یہ اس جانب میں سادگی کا پیکر، نقوی و توحید کی نشانی، انسانیت کی تصویر، علم و عمل کی عمارت جو تم کو نظر آرہی ہے قطب عالم مولانا اعجاز الرحمن ہیں جو تفتہ فی الدین کی عظمتوں سے مالا مال ہیں، آج بھی یہ اپنے میں گم ہیں اور یہاں بھی اخفائے احوال کی انہیں کوششوں میں لگے ہوئے ہیں اس لیے ہم ان کو پہچانتے ہیں لیکن پھر بھی نہیں جانتے۔

اسی دوران میں ابدی آرام گاہوں کے ایک کونہ سے ایک عجیب و غریب شکل سامنے آتی ہوئی دکھائی دی، منحنی جسم، دبلا پنلا انسان، ہاتھ میں ایک بڑی تسبیح جس کے دانے ایک دوسرے پر گرتے تو قدوسیوں کے کان کھڑے ہو جاتے، اس شخص کی آنکھوں سے ذہانت ٹپکتی تھی اور اس کی ہر ہر اداسے ارادوں کی بلندی نمایاں معلوم ہوتی، یہ شخص کوششوں کی کامیابی کا ثبوت نظر آتا تھا۔

میں نے گھبرا کر دریافت کیا کہ یہ سامنے سے آتے والے کون ہیں؟ شیخؒ نے فرمایا کہ یہ وہی ہیں جن کے ناخنِ تدبیر کی گرہ کشائیوں کو دیکھ کر ”انزلنا الحديد فيه باسد شديد“ کا منظر سامنے آتا تھا یعنی مولانا حبیب الرحمن عثمانی۔ اور دیکھو یہ ایک چہرہ جس پر علم کا وقار، عفت و پاکبازی کی رونق، ایمان کا نور، انجام کا سرور نظر آرہا ہے جن کی عینک کے پیچھے سے دو بڑی بڑی آنکھیں جھانک کر آج دارالعلوم اور اپنے ہزاروں شاگردوں کی علمی ترقیوں کا جائزہ لے رہی ہیں، حضرت مولانا اعجاز علی ہیں، یہ تمہارے مربی اور محسن ہیں تم نے ان کو خوب پہچان لیا ہو گا۔

میری اس گفتگو کے درمیان جو بہت سے متحرک اجسام وہاں اکٹھے ہو گئے تھے ان میں ان دو چار ہی نمایاں اشخاص کے متعلق دریافت کر کے میں نے بات بدلتے ہوئے کہا کہ دنیا میں آپ نے مولانا محمد قاسم صاحبؒ کو اپنی آنکھوں سے تو دیکھا نہیں تھا پھر یہاں کیسے پہچانا؟ کیا مڑے ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں؟ مقدس انسان نے میرے اس سوال کے جواب میں کہا کہ ہاں ہم ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں، اور شیخؒ نے پھر اس موقع پر یہ حدیث مجھ کو سنائی کہ۔

”وَأَمَّ بَشَرِيْنَ الْبَرَاءِ مَنْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ سَ عَرَضَ عَلَیْہِ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ کَیْفَ مَرَدَّ



اپس میں ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں؛ آپؐ نے فرمایا۔ اری خاک میں ملی! روح مطمئنہ جنت میں سبز پرندوں کے قالب میں ہوتی ہے، سو اگر پرندے درختوں کی ڈالیوں میں ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں (اور ظاہر ہے کہ پہچانتے ہیں) تو وہ ارواح بھی ایک دوسرے کو پہچانتے ہیں۔“ (اخر جہ ابن سعد)

میں نے دریافت کیا کہ کیا آپؐ جب یہاں آئے تھے تو اُسی وقت ان سب سے ملاقات ہوئی یا کچھ عرصہ کے بعد؟ شیخؒ نے کہا کہ یہ سب اُسی وقت جمع ہو گئے تھے۔ اور یہاں بھی شیخؒ نے یہ کہہ کر ایک حدیث پیش کی جس کا حاصل یہ تھا کہ۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مومن کی روح قبض کی جاتی ہے تو خدا کے مرحوم بندے اس طرح آگے بڑھ کر اُس سے ملنے ہیں جس طرح دنیا میں کسی خوشخبری لانے والے سے ملتے ہیں۔“ (اخر جہ ابن ابی الدنیا)

اب میں نے پوچھا کہ اے مقدس پیکر! اپنے اس ظاہری جسم کو دفن کرنے کے لیے خاص اس موقع کا انتخاب آپؐ نے فرمایا یا اس میں کوئی لطیفہ قدرت ہے؟ اس سوال کے جواب میں تھوڑی دیر کے لیے شیخؒ چپ ہو گئے، اور کچھ سوچ کر فرمایا کہ فیصلہ تو قدرتی ہی ہے لیکن میرا بھی رجحان ادھر ہی تھا۔

میں نے عرض کیا کہ کیا پاکیزہ ارواح کے لیے تو جگہ جگہ کے قبرستان بھی تمنا کرتے ہوں گے؟ شیخؒ نے فرمایا کہ ہاں تمہارا خیال ٹھیک ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ۔

”جب مومن مرتاہے تو تمام مواقع قبر اس کے مرنے پر اپنی آلائش کرتے ہیں، ان میں کوئی حصہ ایسا نہیں ہوتا جو اس بات کی تمنا نہ کرتا ہو کہ وہ اس میں مدفون ہو۔“

(رواہ ابی عدی)

اب میں نے یہ بھی سوال کر لیا کہ جس روز ہم بد قسمت آپؐ کے جنازے کو گریاں و بریاں اپنے کاندھوں پر اٹھائے ہوئے آرہے تھے، انسانوں کا ہجوم تو وہ تھا کہ جس کا نہ شمار اور نہ حساب! لیکن یہ تو بتائیے کہ کیا آپؐ کے جنازے کے ساتھ کوئی اور بھی مخلوق تھی؟ مولاناؒ نے فرمایا کہ فرشتوں کا ہجوم ساتھ ساتھ چلا آتا تھا جن کو تم نہیں دیکھ پاتے تھے لیکن میں خوب دیکھ رہا تھا۔ تم نے یہ حدیث تو ضرور پڑھی ہوگی کہ۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک روز حضرت داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام نے

خداوند تعالیٰ سے عرض کیا کہ بارِ اہلبا جو لوگ جنازے کے ساتھ چلتے ہیں ان کی اس عبادت کا تیرے یہاں کیا اجر ہے؟ ارشاد ہوا کہ اس کا صلہ یہ ہے کہ میرے فرشتے اس کے جنازے کے ساتھ چلیں گے اس کے لیے دعا کریں گے۔ (اخر جہ ابن الحساگر)

اب گھر آکر میں نے دریافت کیا مولانا! دفن کرنے کے بعد قبر کی نوکریے، اس کے تصور سے نوجوان نکلی جاتی ہے؟ میرے اس سوال پر روحانیوں کا امام ہنس پڑا اور فرمایا کہ۔

”مومن کے حق میں تو قبر کا دبانا ایسا راحت بخش ہے جیسے شفق ماں سے اس کا بیٹا درد سر کی شکایت کرے تو ماں اس کا سر نرم نرم دبائے۔“ (اخر جہ البیہقی)

میں نے یہ بھی پوچھا کہ دنیا کی زندگی میں تو عقیدتمندوں کا ہجوم آپ کے چہار جانب رہتا تھا، یہاں کی تنہائی میں آپ کی طبیعت کیا گھبراتی ہے؟ اس قبر میں آخر آپ کے ساتھ کون ہے؟ ٹونس و غمگسار ہیں یا نہیں؟ مولانا فرمانے لگے کہ ہاں تنہا رہے داغ نے تو حسرت و ارمان کو اپنا ٹونس بنایا تھا، تم نے اس کا وہ مٹھور شعر ضرور سنا ہو گا کہ

قبر میں حسرت و ارمان غنیمت ہیں لے طاع  
رفتہ رفتہ انہیں یاروں سے ہل جاؤں گا  
لیکن علماء کے لیے ان کا علم ٹونس و دمساز ہوتا ہے، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ۔

”جب عالم مر جاتا ہے تو اللہ اس کے علم کی ایک صورت بنا دیتا ہے وہ قیامت تک اس کی انیس رہتی ہے اور کیڑے مکوڑوں کو اس سے ہٹا دیتا ہے۔“ (اخر جہ الیلمی)

میں سوال کر رہا تھا اور ادھر شیخ پوری بشارت کے ساتھ جواب دے رہے تھے، اسی دوران میں میں ان سے ایک عجیب و غریب سوال کرنے لگا، پوچھنے سے پہلے تو نہیں لیکن دریافت کرنے کے بعد اس اسے متفسر پر مجھے خود ہی ندامت ہوئی، یعنی میں نے ان سے دریافت کرتے ہوئے کہا کہ آپ کا معاملہ دنیا کی زندگی میں عجیب و غریب رہا، ایک طرف آپ کے دسترخوان کی وسعت تھی جس پر سینکڑوں آدمی دلہ ربا کرتے تھے، مہمانوں کی کثرت، واردین و صادرین کا ہجوم دیکھ کر بارہا خیال ہوا کہ آپ شاید کوئی رئیس یا پھر ایک بڑے سرمایہ دار ہیں جس کے گھر میں تجویروں کا سلسلہ اور نقدیوں کے انبار ہوں، دوسری جانب آپ کی سادگی، معمولی لباس، معمولی قسم کا کھانا پینا، عیش و راحت سے بہت دور زندگی اور راحت کو شیوں سے ناواقفیت، وقت دیکھ کر محسوس ہوتا کہ آپ ایک غریب گھر گھر ہستی کے آدمی اور سادہ زندگی کے مالک ہیں۔

پھر بتائیے کہ آپ کیا تھے اور اپنے پیچھے آپ نے کیا چھوڑا ہے؟

اس مقدس انسان نے اس نازیبا سوال پر کسی ناگواری کے بغیر کہا کہ -

میں نے دنیا کی زندگی ایک غریب کی طرح شروع کی اور غربت ہی پر اس کو ختم کر آیا ہوں، نہ میں بڑا یہ دار تھانہ رؤسا کے زمرے میں میرا شمار میں نے اپنے بدنہ روپیوں کے انبار چھوڑے نہ مال و متاع کے ذخیرے اور یہاں آکر معلوم ہوا کہ دنیا کا مطلق تنزک و شہم کچھ بھی کام نہیں آتا، سب کچھ وہیں پڑا رہ جاتا ہے اگر کام آتا ہے تو وہی دو چار چیزیں جن کی اطلاع دیتے ہوئے صادق و مصدوقؑ نے فرمایا ہے کہ

”رجب آدمی مر جاتا ہے تو تین چیزوں کے علاوہ اس کے تمام اعمال موقوف ہو جاتے ہیں، یعنی

صدقہ جاریہ، علم نافع یا نیک اولاد جو اس کے لیے دعا کرتی ہو،“ (اخر جہ البخاری)

میں نے اُن سے یہ بھی پوچھا کہ آج کل آپ یہاں کیا کرتے ہیں؟ اس استفسار پر فرمایا کہ زیادہ تر قرآن ہی کی تلاوت سے کام رہتا ہے، دنیاوی زندگی میں بھی قرآن مجید کی تلاوت بڑی سرور بخش تھی۔ میں نے حیرت سے دریافت کیا کہ کیا آپ قرآن پڑھتے ہیں، حفظ پڑھتے ہیں یا ناظرہ؟ شیخ نے فرمایا کہ ایک روایت میں ہے کہ -

”مومن کو قبر میں مصحف دیا جاتا ہے جس میں وہ پڑھتا ہے۔“ (اخر جہ ابن مندہ)

اور اسی طرح دوسرے اعمال و عبادات بھی چلتی رہتی ہیں، ہاں یہ ضرور ہے کہ اب ہم مکلف نہیں ہیں صرف اپنی لذت و راحت کے لیے اس قسم کی عبادتیں کرتے رہتے ہیں۔

اب صبح ہو چکی تھی، آفتاب کی کرنیں آسمان سے زمین پر اُتر کر آ رہی تھیں اور اُن کی تمازت سے فضا میں حرارت و برودت کا ایک حسین امتزاج بنتا جا رہا تھا، زائرین کے قدموں کی چاپ سے روحانیوں کے ہجوم میں کچھ کھلبلی سی پڑ گئی اور اچانک یہ منظر میرے سامنے سے بٹا دیا گیا۔ پھر اسی دنیا کی وہی صبح و شام تھی اور وہی زمین و آسمان -

### قارئین کی خدمت

الحمد للہ! ماہنامہ الحق جو بعض ناگزیر وجوہ کی بنا پر تاخیر سے قارئین کی خدمت میں پہنچ رہا تھا اب مقدور بھر اس کا ازالہ کر دیا گیا ہے آئندہ انگریزی مہینہ کے حساب سے ہر ماہ کا پرچہ اسی ماہ کے آخر میں قارئین کی خدمت میں پہنچ جایا کرے گا۔ انشاء اللہ، اگر مہینہ کے آخر تک پرچہ موصول نہ ہو جائے تو شکایتی خطا الحق کے منبر کے نام بھیجا جاسکتا ہے تاکہ دوسرا تبادلہ پرچہ بھیجا جاسکے قارئین نے ہماری تاخیر اور کوتاہیوں کے باوجود جس صبر و تحمل، وابستگی اور غلو و ولہیت کا ثبوت دیا ہے بلکہ مزید قارئین کے اضافے اور حلقہ احباب کی وسعت کا باعث بنے ہیں، اس پر ادارہ اپنے تمام مخلصین کا ممنون اور شکر گزار ہے مزید برآں

واجب رہم علی اللہ — ادارہ

اپنی جہاز راں کمپنی

# پی این ایس سی جہاز

بروقت - محفوظ - باکفایت



پی۔ این۔ ایس۔ سی براعظموں کو ملاتی ہے۔ عالمی مشینوں کو آپ کے  
قریب لے آتی ہے۔ آپ کے مال کی بروقت، محفوظ اور باکفایت ترسیل  
برآمد کنندگان اور درآمد کنندگان، دونوں کے لئے نئے مواقع فراہم کرتی ہے۔  
پی۔ این۔ ایس۔ سی قومی پرچم بردار - پیشہ ورانہ مہارت کا حامل  
جہاز راں ادارہ، ساتوں سمندروں میں رزواں دواں

قومی پرچم بردار جہاز راں ادارے کے ذریعہ مال کی ترسیل کیجئے

پاکستان نیشنل  
شپنگ کارپوریشن  
قومی پرچم بردار جہاز راں ادارہ



## مروجہ استحصالی نظام کا خاتمہ

مثال کے طور پر معاملہ مزارعت کو لیجئے اس کی شرعی حیثیت کے متعلق علماء کرام کے مابین جو اختلاف ہے کہ بعض اُس کو شرعی طور پر جائز اور دوسرے بعض اس کو ناجائز بتلانے ہیں اس اختلاف کی بنیاد محض وہ احادیث و آثار ہیں جو مزارعت کے متعلق کتب حدیث میں مذکور ہیں اور جن کے الفاظ سے مزارعت کا جواز بھی نکلتا ہے اور عدم جواز بھی، لہذا محض ان احادیث و آثار کی بنیاد پر مزارعت کو جائز کہنے کی بھی گنجائش ہے اور ناجائز کہنے کی بھی گنجائش، تو پھر ظاہر ہے کہ یہ اختلاف کبھی ختم نہیں ہو سکتا حالانکہ اس کا ختم ہونا اس لیے ضروری ہے کہ اس کے ختم ہوتے بغیر اسلام کے حقیقی معاشی نظام کا تعین نہیں ہو سکتا اور یہ پتہ نہیں چل سکتا کہ مزارعت کی بنیاد پر قائم زمینداری نظام از روئے اسلام جائز ہے یا ناجائز؟ کسی اسلامی ملک و معاشرے میں اس کو قائم رہنا یا ختم ہو جانا چاہیئے آج ہم یہ کہہ کر پوچھنے والوں کو مطمئن نہیں کر سکتے کہ فلاں امام و فقیہ کے نزدیک یہ جائز اور فلاں امام اور فقیہ کے نزدیک ناجائز ہے وہ اللہ اور رسول اور قرآن و حدیث کے حوالے سے صرف ایک بات سننا اور جاننا چاہتے ہیں دو مختلف اور متضاد باتیں ایک ہی معاملہ کے متعلق سننا اور جانتا نہیں چاہتے لہذا ضروری ہے کہ اس معاملہ کے متعلق جو اختلاف ہے وہ دور ہو اور صرف ایک بات واضح اور قطعی صورت میں سامنے آئے، اور میں سمجھتا ہوں ایسا اُس وقت ہو سکتا ہے جب معاملہ مزارعت کی شرعی حیثیت متعین اور معلوم کرنے میں صرف احادیث و آثار یعنی روایات پر اعتماد نہ کیا جائے بلکہ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضرور دیکھا جائے کہ عام معاشی معاملات کے جواز و عدم جواز اور درست و نادرست کے متعلق قرآن حکیم میں جو اصولی اور کلی ضابطہ ہے اُس کے مطابق معاملہ مزارعت جائز و درست معاملات کی فہرست میں آتا ہے یا ناجائز و نادرست معاملات کے زمرہ میں شامل ہے اور یہ کہ قرآن مجید میں معاشی حق اور معاشی عدل اور معاشی ظلم کا جو اصولی تصور ہے اس کی روشنی میں معاملہ مزارعت اپنے معروضی اثرات و نتائج کے لحاظ سے معاشی عدل کا مصداق ٹھہرتا ہے یا معاشی ظلم کا مصداق؟ نیز یہ کہ اسلام اپنی معاشی ہدایات و تعلیمات کے ذریعے معاشرے میں جو معاشی اعتدال و توازن پیدا کرنا چاہتا ہے وہ معاملہ مزارعت کے جواز سے پیدا ہوتا ہے یا اُس کے عدم جواز سے، نیز اسلام اس طرح کے معاشرتی، سیاسی اور تمدنی حالات پیدا کرنا چاہتا ہے مزارعت کا جواز اور رواج اُن کی راہ میں رکاوٹ بنتا ہے یا ممد و معاون ثابت ہوتا ہے؟ ان تمام امور پر غور و فکر کیا جائے اور اُن کو مزارعت کے جواز و عدم جواز کی بحث میں پوری طرح ملحوظ رکھا جائے تو ایک متفقہ اور یقینی نتیجہ تک پہنچ سکتے ہیں اور موجودہ اختلاف ختم ہو سکتا ہے جو اس کے جواز و عدم جواز میں پایا جاتا ہے۔

منزاعیت کی طرح جن دوسرے معاشی امور و معاملات کے شرعی حکم یعنی جواز و عدم جواز کے متعلق علماء کے درمیان اختلافات پائے جاتے ہیں وہ بھی بحث و تحقیق کے اس نئے سائنسی اور عقلی اسلوب سے دور کیے جاسکتے ہیں اور ایک متفقہ اور یقینی صورت آسکتی ہے۔

مقصود اس دوسرے سبب اختلاف کو بیان کرنے کا یہ ہے کہ اسلامی معاشی نظام کے تعین پر علمی کام کرنے والی مجوزہ جماعت اس کو بھی ضرور ملحوظ اور پوری طرح سامنے رکھے تاکہ جو متعین ہو متفقہ طور پر متعین ہو۔

اسلامی معاشیات سے متعلق علماء اسلام کے درمیان اختلافات کا تیسرا سبب جس کا ذکر ضروری ہے یہ ہوا کہ اسلامی معاشیات پر علمی کام والوں میں سے بعض نے اس کا التزام اور اہتمام کیا کہ اسلام کے حوالے سے جو بھی بات کہی اور لکھی جائے وہ موجودہ حالات میں لوگوں کے لیے قابل قبول اور قابل عمل ہونا کہ کوئی یہ نہ کہہ سکے کہ اسلام آج کے حالات میں قابل عمل نہیں لہذا انہوں نے اسلام کی خیر خواہی کے جذبہ سے رائج الوقت سرمایہ دارانہ معاشی نظام کے ہر ہر جز و کھیلوں اور تاویلوں کے ذریعے اور الفاظ کے رد و بدل سے اسلامی ثابت کرنے کی کوشش کی بینکاری کا ادارہ ہویا بیمہ کاری کا ادارہ، جو اینٹ اشاک کمپنیوں کا ادارہ ہویا حکومت کے جاری کردہ مختلف قسم کے سرٹیفکیٹ اور بانڈز کے لین دین کا ادارہ، اسلام کے حوالے سے اُن کو جائز ٹھہرایا، غرضیکہ اُن کو تجویز کردہ اسلامی معاشی نظام، بنیادی طور پر نظام سرمایہ داری ہی کی دوسری شکل ہے اپنے محدود اثرات و نتائج کے لحاظ سے دونوں میں کچھ فرق نہیں لہذا اس سے ہمارے اس دعوے کی صاف تردید ہوتی ہے کہ اسلام کا معاشی نظام سرمایہ دارانہ معاشی نظام سے بنیادی طور پر مختلف اور سجادی طور پر بہتر ہے، ممکن ہے یہ حضرات اس دعوے کے ہی قائل نہ ہوں یا یہ کہ اسلام کے معاشی نظام کو موجودہ حالات کے مطابق بنانے کی فکر و کوشش میں اتنے مہمک اور مستغرق ہو گئے ہوں کہ اُن کو اپنے دعوے کا خیال ہی نہ رہا ہو، بہر حال ان حضرات کا تجویز کردہ اسلام کا معاشی نظام اس سے بالکل مختلف بلکہ متضاد ہے جو اسلام کے حقیقی ماخذ قرآن و حدیث میں مذکور ہے۔

مذکورہ اہل علم حضرات کے بالمقابل دوسرے بعض حضرات نے اسلام کے معاشی نظام کی تعبیر و ترجمانی میں سختی کے ساتھ یہ رویہ اور طرز فکر اختیار کیا کہ اسلامی معاشی نظام کے متعلق اسلام کے حوالے سے جو بھی بات کہی اور لکھی جائے ضروری ہے کہ وہ قرآن و حدیث کے مطابق ہو یعنی اس کا اجمالی یا تفصیلی ثبوت قرآن و حدیث میں موجود ہو اس کی کچھ پرواہ نہ کی جائے کہ وہ موجودہ حالات میں قابل قبول اور قابل عمل ہے یا نہیں، گویا ان کا موقف یہ رہا کہ اسلام کو حالات کے مطابق بنانے کی بجائے حالات کو اسلام کے مطابق بنایا جائے چنانچہ ان حضرات نے رائج الوقت سرمایہ دارانہ نظام کو دبو و سود پر مبنی ہونے کی وجہ غیر اسلامی قرار دیا اور ایسے تمام معاملات کو اسلام کی رو سے حرام و ناجائز بتلایا جو ربا و قمار یعنی سود اور جوئے پر مبنی اور نظام سرمایہ داری کے عام ترین کھیل تھے۔

چنانچہ طرز فکر کے مذکورہ اختلاف کے نتیجہ میں بہت سے وہ اختلافات وجود میں آئے جو اسلامی معاشیات سے متعلق علماء کے مابین موجود ہیں اور جن کی وجہ سے اسلام کا معاشی نظام ایک چیلنل اور خواب پریشان بن کر رہ گیا ہے۔

اس تیسرے سبب اختلاف کے بیان سے بھی مقصود یہ ہے کہ اسلام کے معاشی نظام پر عملی کام کرنے والی علماء کی مجوزہ جماعت اس پہلو پر بھی ضرور نگاہ رکھے اور وہ طرز فکر اور انداز تحقیقی اختیار کرے جس سے حقیقی اسلام کا تحفظ ہو تا اور اسلام کا وہ اصل معاشی نظام سامنے آتا ہو جو قرآن و حدیث میں ہے۔

پھر حجب اسلام کے حقیقی معاشی نظام کے تعین کا مرحلہ خیر و خوبی کے ساتھ اور اطمینان بخش طور پر طے ہوجائے تو اس کے بعد کامر حلہ اس کے عملی نفاذ کا مرحلہ ہے جس کے متعلق پہلے کافی تفصیل کے ساتھ عرض کیا گیا کہ اسلام کا عادلانہ معاشی نظام صرف ایسے معاشی مسائل میں نافذ ہو سکتا اور پابنداری کے ساتھ قائم رہ سکتا ہے جس کے اندر خاص طرح کا ذہن اور فاریجی ماحول موجود ہو، نیز یہ بھی عرض کیا گیا تھا کہ خاص طرح کے ذہنی اور فاریجی ماحول سے سزاو کیا ذہنی اور فاریجی ماحول ہے اور یہ بھی وہ کس طریقہ سے معرض وجود میں آ سکتا ہے، اسی طرح یہ بھی اہلکار حقیقت کے طور پر عرض کیا گیا تھا کہ موجودہ نام نہاد اسلامی معاشیوں بالخصوص پاکستانی معاشی کے اندر وہ ذہنی اور فاریجی ماحول موجود نہیں جو اسلامی معاشی نظام کے عمل میں آنے اور پابنداری کے ساتھ قائم رہنے کے لیے ضروری ہے لہذا ایسی صورت حال میں پاکستانی ملک و معاشی کے لیے اپنے ہاں اسلامی معاشی نظام نافذ اور رائج کرنے کا صحیح طریق کار صرف یہی ہو سکتا ہے کہ وہ اسلامی معاشی نظام کو بطور نصب العین اور آخری منزل کے پوری طرح سامنے رکھے اور حالات کی تبدیلی کے ساتھ درجہ بدرجہ اور مرحلہ مرحلہ اس کی طرف بڑھنے اور پیش قدمی کرنے کی کوشش کرتا رہے چنانچہ اس کے لیے ضروری ہو گا کہ ایک طرف مطلوبہ ذہنی ماحول پیدا کرنے کے لیے ایمانی عقائد پر مشتمل نظام تعلیم اور اس ذہنی ماحول کو قائم، برقرار اور زندہ رکھنے کے لیے اسلامی عبادات و اخلاق پر مشتمل نظام تربیت عمل میں لائے اور پوری سنجیدگی کے ساتھ اس کو رواج دے تاکہ ذہنوں میں نہایت وسیع و ہر گز عدل و احسان کی طرف رغبت اور ہر قسم کے ظلم و عدوان سے نفرت کے جذبات موجزن ہوں جن کی تحریک سے ایک انسان بلا کسی تخصیص و امتیاز ہر دوسرے انسان سے عدل و احسان کا برتاؤ کرے یعنی نہ صرف یہ کہ دوسرے کا حق اس کو ٹھیک ٹھیک اور پورا پورا دے بلکہ اپنے حق کا اس کے لیے اٹھار کرے اور اس کا مقصد اللہ کی رضا و خوشنودی اور آخرت کی فلاح و کامیابی حاصل کرنا ہو اس کے اندر نفع اندوزی کی بجائے خلق خدا کی نفع رسانی کا ولولہ ہو ہر دوسرے کے ساتھ اس کا سلوک و برتاؤ ایسا ہو جیسا وہ اپنے لئے دوسرے سے چاہتا ہے، اسی طرح وہ اپنے نظام تعلیم و تربیت کے ذریعے ذہنوں میں اس بات کو بٹھائے اور راسخ کرے

تمام انسان بحیثیت انسان کے برابر ہیں کسی کو کسی پر رنگ، نسل، وطن، زبان، خاندان نسب و ذات کی بنا پر فضیلت و برتری حاصل نہیں اسی طرح مال و دولت اور جاہ و اقتدار بھی وجہ فضیلت اور سبب عزت و شرف نہیں بلکہ فضیلت و شرف اور عزت و تکریم کا ایک اور صرف ایک سبب تقویٰ ہے جس کے عملی مظاہر میں سب سے بڑا اور نمایاں مظہر خلق خدا کے ساتھ احسان اور ایثار سے پیش آنا اور بے لوثی کے ساتھ ان کو نفع پہنچانا ہے۔ اس کے مطابق ضروری ہے کہ معاشرے میں ایسا معاشرتی ماحول تیار کیا جائے جس میں ہر ایک کی تخصیص و امتیاز تمام افراد کو بنیادی انسانی حقوق یکساں طور پر حاصل ہوں اور عزت و بڑائی کا معیار مال و دولت اور جاہ و اقتدار نہ ہو بلکہ نیکی اور تقویٰ اور احسان و ایثار ہو جو جتنا نیک، متقی اور احسان و ایثار کرنے والا ہو اتنا ہی وہ معاشرے میں معزز و محترم ہو، اسلامی معاشی نظام کے بروئے کار آنے کے لیے مذکورہ معاشرتی ماحول اس وجہ سے ضروری ہے کہ اسلامی معاشی نظام میں مال و دولت کو جمع رکھنے کی بجائے راہ خدا اور رفاه عام کے مصارف میں خرچ کر دینے کی جو تعلیم اور قارونیت کی جو محالنت ہے اس پر مذکورہ ماحول کے بغیر عمل نہیں ہو سکتا، مطلب یہ کہ یہ ایک حقیقت ہے کہ جس معاشرے میں عزت و بڑائی کا معیار مادی مال و متاع ہو اور ہر اس شخص کو معزز اور بڑا سمجھا جاتا ہو جس کے پاس زیادہ سے زیادہ مال و دولت ہو تو اس میں مال و دولت حاصل کرنے اور اس میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانے میں حلال و حرام اور جائز و ناجائز کی تیز ختم ہو جاتی اور ہر ایک تکاثر یعنی زیادہ سے زیادہ اور بڑے سے بڑا مالدار بننے کے خط میں مبتلا ہو جاتا ہے جس کا نتیجہ عام بلامتی اور بے چینی کی صورت میں سامنے آتا ہے جس کو اسلام نہیں چاہتا۔

سادگاری خارجی ماحول تیار کرنے کے لیے جس دوسری چیز کا وجود ضروری ہے اور جس کو وجود میں لانے کی ہر ممکن کوشش کی جانی چاہیے وہ بنیادی معاشی ضروریات میں خود کفالت ہے مطلب یہ کہ ایسی تمام چیزیں ملک کے اندر باقاعدہ منصوبہ بندی کے تحت پیدا کرنے کی انتہائی کوشش کی جانی چاہیے جو زندہ رہنے کے لیے ضروری ہیں اسائش اور تعیش کی چیزوں کی طرف اس وقت توجہ دی جائے جب ضروریات میں خود کفالت حاصل ہو جائے، کیونکہ جو مسلم معاشرہ بنیادی معاشی ضروریات میں خود کفیل نہ ہو بلکہ وہ ان کے لیے غیر مسلم معاشروں کا محتاج و دست نگر ہو تو وہ زندہ رہنے کے لیے مجبور ہوتا ہے کہ غیر مسلم معاشروں سے ان کی شہ نظ اور خواہشات کے مطابق ضروریات زندگی حاصل کرتے اور اس کی یہ مجبوری اپنے اسلامی معاشی اصولوں پر عمل کرنے کی راہ میں رکاوٹ بنتی ہے۔

اسلامی معاشی نظام کے عملی نفاذ کے لیے جس خارجی ماحول کا وجود ضروری ہے اس کا ایک پہلو سیاسی آزادی اور کامل خود مختاری بھی ہے یعنی مسلم معاشرے کے لیے ضروری ہے کہ وہ دوسروں کے تسلط سے



آزاد اور پوری طرح خود مختار ہو یعنی وہ اپنے معاملات بیرونی مداخلت کے بغیر اپنی مرضی سے طے کر سکنے کی یوزش میں ہو کیونکہ جو معاشرہ اور ملک کسی دوسرے معاشرے اور ملک کے تسلط اور ماتحت ہوتا وہ اپنے ہاں کوئی ایسا معاشی نظام رائج نہیں کر سکتا جو اوپر والے مطلق ملک و معاشرے کے مفادات سے مطابقت نہ رکھتا ہو لہذا مسلمان معاشروں پر لازم اور واجب ہے کہ وہ غیر مسلم معاشروں کے تسلط سے کامل طور پر آزاد اور خود مختار ہونے کی ہر ممکن کوشش کریں اس کے لیے وہ ایسے سب طریقوں سے کام لیں جو شرعاً جائز ہوں اور جن کو اختیار کرنے سے کامل آزادی اور خود مختاری کا مقصد حاصل ہو سکتا ہو، یہاں یہ عرض کر دینا غیر مناسب نہ ہوگا کہ آنج بہت سے مسلم ممالک کو جو آزادی و خود مختاری حاصل ہے وہ محض نام کی اور ناقص آزادی و خود مختاری ہے جاننے والے جانتے ہیں کہ اُن کی تمام پالیسیوں اور منصوبہ بندیوں میں باہر والوں کا کتنا عمل دخل ہوتا ہے خارجی امور میں ہی نہیں داخلی امور میں بھی اُن کو مغربی ممالک کی مرضی کا کتنا خیال اور لحاظ رکھنا پڑتا ہے، بہر حال جو مسلم ممالک اور معاشرے اپنے ہاں اسلام کے اجتماعی نظام کو کامل طور پر عمل میں لانا اور بروئے کار دیکھنا چاہتے ہیں اُن کے لیے لازمی و ضروری ہے کہ وہ سیاسی طور پر مکمل آزاد و خود مختار اور معاشی ضروریات کے لحاظ سے خود کفیل اور خود کفایتی بننے کی انتہائی سعی و کوشش اور پوری جدوجہد کریں۔

واضح رہے کہ سطور بالا میں یہ جو عرض کیا گیا ہے کہ اسلام کے حقیقی معاشی نظام کے عملی نفاذ کے لیے خاص طرح کے ذہنی اور خارجی ماحول کا معاشرے میں موجود ہونا ضروری ہے اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ جب تک وہ خاص طرح کا مطلوبہ ذہنی اور خارجی ماحول کامل طور پر وجود میں نہ آجائے اصلاح کے سلسلہ میں کوئی قدم نہ اٹھایا اور نہ ظالمانہ معاشی نظام میں کوئی تغیر اور رد و بدل نہ کیا جائے جو فی الوقت معاشرے میں موجود ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ کامل طور پر اسلام کا معاشی نظام تو بلاشبہ اسی وقت عمل میں آ سکتا ہے جب وہ مطلوبہ ذہنی اور خارجی ماحول ناقص طور پر موجود ہو لہذا ایسے اسلامی معاشرے کے لیے اسلام کی ہدایت و تعلیم یہ ہے جس نے اجتماعی طور پر یہ طے کر لیا ہو کہ اس نے اسلام کے حقیقی عادلانہ معاشی نظام کو ضرور بالضرور اپنانا اور کامل طور پر عمل میں لانا ہے اور وہ سنجیدگی اور تندہی کے ساتھ اس ذہنی اور خارجی ماحول کو وجود میں لانے کی بھرپور کوشش بھی کر رہا ہو جو اُس کے عمل میں آنے کے لیے ضروری ہے، کہ وہ برابر اس پر نظر رکھے اور پورے غور سے جائزہ لیتا رہے کہ اس کی کوششوں کے نتیجہ میں ذہنی اور خارجی حالات کی کس قدر اصلاح وجود میں آئی ہے اور پھر اس کے مطابق اپنے لیے عبوری لائحہ عمل تیار کرے جو عام لوگوں کے لیے قابل عمل ہو اور جس پر عمل کرنے سے قدم آگے کی طرف بڑھتا اور اصل منزل مقصود قریب ہو جاتی ہو، ہو سکتا ہے پاکستان جیسے معاشرے کو اصل منزل مقصود تک پہنچنے کے لیے متعدد عبوری مراحل سے گزرنا اور ہر مرحلہ کے لیے عبوری لائحہ عمل بنانا

اور تیار کرنا پڑے۔

عبوری لائحہ عمل کے متعلق یہ بات ضرور ذہن نشین رہے کہ وہی عبوری لائحہ عمل، مجمع اور درست لائحہ عمل ہو سکتا ہے جو اُس وقت کے عبوری حالات سے مطابقت رکھنا اور معاشرے کی اکثریت کے لیے قابل قبول اور قابل عمل ہو تاکہ اس کے نفاذ سے مخالفانہ رد عمل کا ظہور نہ ہو سکے جس کا نتیجہ حاصل شدہ فائدہ کے مقابلہ میں نقصان کہیں زیادہ ہو اترتا ہے، دوسری چیز جو عبوری لائحہ عمل کی صحت و درستی کے لیے ضروری ہے وہ یہ کہ اس پر عمل کرتے کے نتیجہ میں قدم آگے بڑھ سکتا اور منزل مقصود کچھ نہ کچھ ضرور قریب ہوتی ہو، چنانچہ جو عبوری لائحہ عمل ایسا نہ ہو وہ غلط و باطل قرار پاتا ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ عبوری لائحہ عمل بنانے کا کام خاصا نازک، پیچیدہ اور مشکل کام ہے جس کو علماء و مفکرین کی ایک ایسی جماعت انجام دے سکتی ہے جو اعلیٰ علم و فہم کے ساتھ اجتماعی حالات پر گہری اور وسیع نظر رکھتی اور ان اسباب و عوامل کو علی وجہ البصیرت جانتی ہو جن کے زیر اثر انسانی معاشرے میں تبدیلیاں رونما ہوتی اور تعمیر و تخریب، بناؤ بگاڑ اور عروج و زوال کے مناظر سامنے آتے ہیں۔

پھر چونکہ عبوری لائحہ عمل جو مخصوص قسم کے ذہنی و خارجی حالات میں وقتی مصلحت کی خاطر بنایا جاتا ہے عدلِ کامل سے مطابقت نہیں رکھتا اور اس میں ظلم و حتی تلفی کا کچھ نہ کچھ عنصر موجود ہوتا ہے لہذا اس کو حقیقی طور پر اسلامی سمجھنا اور کہنا درست نہیں ہو سکتا بنا بریں اس کے متعلق نہایت واضح اور واشگاف الفاظ میں یہ اعلان ضروری ہوتا ہے کہ یہ لائحہ عمل حقیقی طور پر اسلامی نہیں بلکہ اس کو اسلام کے اس اصول کے تحت وقتی طور پر بنایا اور اختیار کیا گیا ہے کہ جب حالات ایسے ہوں کہ خیرِ کامل کا حصول ناممکن ہو البتہ خیرِ ناقص حاصل ہو سکتی ہو تو وقتی طور پر خیرِ ناقص کو اختیار کر لیا جائے اور خیرِ کامل کے لیے کوشش جاری رہے، بالفاظ دیگر جب حالات ایسے ہوں کہ دو برائیوں میں سے ایک کا اختیار کرنا ضروری اور ناگزیر ہو تو جو برائی نسبتاً کم درجہ کی ہو وقتی طور پر اس کو اختیار کر لیا جائے۔ عبوری لائحہ عمل کے متعلق مذکورہ اعلان اس وجہ سے ضروری ہے کہ اس کو اختیار کرنے والے غلطی سے یہ نہ سمجھ بیٹھیں کہ یہ مستقل اور دائمی ہے لہذا آگے چل کر جب اُس کو چھوڑنے کا مرحلہ آئے تو ان کو اس کے چھوڑنے میں دقت و دشواری محسوس ہو کیونکہ یہ انسان کی فطرت ہے کہ جس چیز کو وہ وقتی اور عارضی سمجھ کر اختیار کرتا ہے اس کے ترک کرنے میں اس کو کوئی خاص دقت و دشواری پیش نہیں آتی آسانی کے ساتھ ترک کر دیتا ہے۔ مذکورہ اعلان کے ضروری ہونے کی دوسری اہم وجہ یہ ہے کہ اس کے بعد کسی مخالفت اسلام کو اس عبوری لائحہ عمل کی بنا پر یہ کہنے اور پروپیگنڈہ کرنے کا موقع نہیں مل سکتا کہ یہ لائحہ عمل مسلمانوں کے اُس بلند بانگ دعوے سے مطابقت نہیں رکھتا جو وہ اسلام کے ماحشی نظام کے متعلق عام طور پر

کرتے ہیں کہ وہ افادی طور پر باقی سب معاشی نظاموں سے بہتر اور اپنے معروف نتائج و اثرات کے لحاظ سے زیادہ مفید اور نفع بخش ہے۔

عبوری لائیکہ عمل کے متعلق ایک بات یہ بھی یاد رکھنے کی ہے کہ اسلام، عبوری لائیکہ عمل بنانے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی اجازت صرف ایسے اسلامی معاشرے کو دیتا ہے جس نے صدق دل سے قطعی طور پر یہ طے کر لیا ہو کہ وہ اپنے ہاں اسلام کے حقیقی عادلانہ معاشی نظام کو بروئے کار لائے گا اور پھر اس کے ساتھ وہ پوری سنجیدگی اور تندہی کے ساتھ مطلوبہ ذہنی اور خارجی ماحول پیدا کرنے کی امکانی کوشش بھی کر رہا ہو، مطلب یہ کہ یہ اجازت اور رعایت ایسے اسلامی معاشرے کے لیے نہیں جس کا قصد و ارادہ نہ اسلام کے حقیقی مثالی معاشی نظام کو بالآخر اپنے ہاں عمل میں لانا اور نافذ کرنا ہو اور نہ وہ مطلوبہ ذہنی اور خارجی حالات پیدا کرنے کی کوشش کر رہا ہو جو اس کے عمل میں آنے کے لیے ضروری ہیں۔ کیونکہ عبوری لائیکہ عمل تو ہو ہی وہ سکتا ہے جو کسی مستقل اور دائمی لائیکہ عمل تک پہنچنے کا ذریعہ بنتا ہو گویا اس کی حیثیت اصل مقصد کی نہیں بلکہ مقصد کے ذریعے اور وسیلے کی ہوتی ہے۔

اور چونکہ عبوری معاشی لائیکہ عمل کی حیثیت، حقیقی و مستقل معاشی لائیکہ عمل کے لیے وسیلے و ذریعے کی ہوتی ہے لہذا کسی عبوری معاشی لائیکہ عمل کے متعلق یہ معلوم کرنے کے لیے کہ وہ صحیح ہے یا غلط، اصل معیار حقیقی معاشی لائیکہ عمل ہوتا ہے چنانچہ جو عبوری معاشی لائیکہ عمل، مخصوص عبوری حالات میں قابل عمل ہونے کے ساتھ حقیقی معاشی لائیکہ عمل کے زیادہ مائل و مشابہ ہو وہ صحیح اور جو کم مشابہ و مائل ہو وہ غلط قرار پاتا ہے۔ دراصل اس وقت ہمارے سامنے دو مقصد ہیں ایک یہ کہ اسلام کے معاشی نظام کی دوسرے غیر اسلامی معاشی نظاموں پر عقلی و عقلی طریقے سے فوقیت و برتری ثابت کی جائے جیسا کہ عام طور پر ہمارا دعویٰ ہے۔ اور دوسرا مقصد یہ کہ آج ہم مسلمانوں کی عام طور پر جو خراب و خستہ معاشی حالت ہے اُس کو تدریج اور مرحلہ وار ٹھیک اور درست کیا جائے پہلا مقصد اسلام کے حقیقی اور مستقل عادلانہ معاشی نظام کے ذریعے حاصل ہو سکتا ہے جس کا تعین سب سے پہلے ضروری قرار دیا گیا ہے جب کہ دوسرا مقصد عبوری معاشی لائیکہ عمل کے ذریعے پورا کیا جاسکتا ہے جو معیشت کی گاڑی کو چلائے رکھنے کے لیے نہایت ضروری ہے۔

جہاں تک عبوری معاشی لائیکہ عمل کے شرعی جواز کا تعلق ہے اُس کا ثبوت قرآن و حدیث کی ان نصوص سے بخوبی فراہم ہوتا ہے جن میں مدنی زندگی کے ابتدائی دور میں مسلمانوں کے اندر بعض ایسے معاشی معاملات کے رواج کا ذکر ہے جو آخر میں تحریم ربو کے اعلان کے ساتھ ممنوع قرار پائے جیسے منابرہ وغیرہ۔ اور پھر ہم عام طور پر یہ جو دعویٰ کرتے ہیں کہ اسلام ایک ایسا دین ہے جس کے اندر ہر دور اور ہر

زمان و مکان کے انسانوں کے لیے قابل عمل ہدایت و راہنمائی پائی جاتی اور ہر دور کے مسائل کا حل اس میں موجود ہے یہ دعویٰ معاشی اور سیاسی مسائل کی بنسبت صرف اسی صورت میں صحیح ثابت ہو سکتا ہے جب اس کے اندر عبوری حالات کے لیے عبوری لائحہ عمل کا تصور اور جواز موجود ہو کیونکہ اگر اس کا انکار کر دیا جائے تو مذکورہ مسائل کی حذرت یہ دعویٰ درست نہیں رہتا کہ اسلام ہر دور اور ہر عہد میں ان مسائل کے لیے قابل عمل ہدایت و راہنمائی دیتا ہے کیونکہ ان مسائل کے متعلق اسلام کا جو حقیقی اور مستقل ضابطہ و ہدایت و راہنمائی ہے ہر طرح کے ذہنی اور خارجی حالات میں اس پر عمل نہیں ہو سکتا جیسا کہ پہلے اسی مضمون میں تدریس تفصیل کے ساتھ اس کے متعلق کہہ اور عرض کیا جا چکا ہے۔

قارئین کرام! مسئلہ مذکور کے حل کے لیے میں نے جو طریق کار عرض کیا ہے ظاہر ہے کہ اس میں طویل وقت کا لگنا لازمی ہے۔ لیکن اگر مقصود دُپر امن طریقہ سے معاشرے کی پائیدار اصلاح ہے تو وہ مذکورہ طریق کار کے بغیر ممکن نہیں، نیز میرے علم و فہم کے مطابق یہی طریق کار صحیح اسلامی طریق کار ہے۔ اس مضمون کو اس دعا کے ساتھ ختم کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہمیں حقیقت حال کو صحیح طور پر سمجھنے اور اس پر عمل کرنے کی زیادہ سے زیادہ توفیق عطا فرمائے! آمین۔

(بقیہ صفحہ نمبر ۵۳ سے)

سے بگڑان کرنے کی تمہیکیں چلائی جائیں حضرت امام مالکؒ کیسے پر حکمت بات کہہ گئے ہیں۔

لن یصلح آخر دعوانا الا الفساد الا ما صنع به اولھا

اس امت کے آخری لوگوں کی اصلاح صرف اس طریق میں ہے جس سے پہلوں کی اصلاح ہوئی تھی سوا آخری دور میں مسلمانوں کی بہتری کیلئے جدید طریقوں کی تلاش کوئی پرانا دین نہیں ایک نیا دین ہے۔

واآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

نوٹ! ہمارے اس مضمون کا یہ مطلب نہ لیا جائے کہ ہم عہد حاضر کی جدید ٹیکنالوجی سے فائدہ اٹھانے کے خلاف ہیں۔ نہیں۔ ہم صرف قوم کو جدید فکر مہیا کرنے کے خلاف ہیں قوم کی فکر وہی ہونی چاہیے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کی تراش اور امانا علیہ واصحابی کی آواز ہے۔ اسی نظر و فکر کو غالب رکھتے ہوئے ہم عہد حاضر کی ایجادات اور سائنسی ترقیات سے جتنا فائدہ اٹھائیں وہ بالکل جائز اور درست ہے۔ پرانے دین کو قائم رکھتے ہوئے اسے جو جدید سواری مہیا کریں ہمیں اس سے انکار نہ ہوگا لیکن اس پر ضرور نظر رہے کہ کہیں سواری سوار — اور سوار سواری نہ بن جائے —

# ایگل

ایک عالمگیر  
قلم

خوشنویس

دو ہاں اور

دیر پا۔

اسٹیل

کے

سفید

اسٹیل پین

بک کے

ساتھ

مند

جنگہ

دستیاب

آزاد فرائڈر  
ایڈ کمپنی لمیٹڈ

دلکش  
دلنستیں  
دلنریب



حسین  
کے  
پارچہ جات

مردوں کے فٹو سٹاٹ کیلئے  
موزوں، حسین، پارچہ جات  
سکرپس ہر بڑی دکان پر  
دستیاب ہیں۔



نوش پوشی کے پیش رو

حسین کے فٹو سٹاٹ پارچہ جات  
زبرد آئینہ کو بیچتے ہیں  
ہر آپ کی شخصیت کو بھی  
نما کرتے ہیں، نمازین ہوں یا

حسین ٹیکسٹائلز  
حسین انڈسٹریز لمیٹڈ کراچی

پتہ: انڈسٹریل ایریا، کراچی۔  
ٹیلیفون: ۲۱۹۹۰۱-۲۱۹۹۰۲

قومی خدمت ایک عبادت ہے

اور

روس انڈسٹریز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے

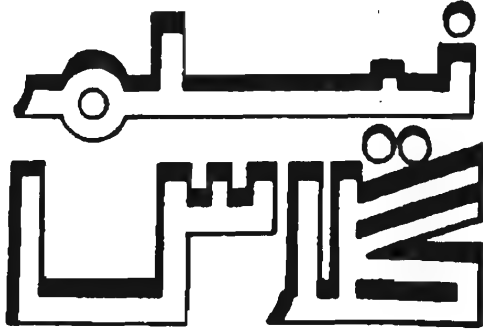
سال ہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے



Servis

تفصیل حسین قدامت

خود انحصاری کی طرف ایک اور قدم



رنگین شیشہ  
(Tinted Glass)

باہر سے منگانے کی ضرورت نہیں۔

چینی ماہرین کی نگرانی میں اب ہم نے رنگین عمارتی شیشہ  
(Tinted Glass) بنانا شروع کر دیا ہے۔

دیدہ زیب اور دھوپ سے بچانے والا نیلیم کا  
(Tinted Glass)

نیلیم گلاس انڈسٹریز لمیٹڈ

درکس، شاہراہ پاکستان حسن ابدال۔ فون: 563998 - 509 (05772)

فیکٹری آفس، ۲۸۴-بی راجا اکرم روڈ، راولپنڈی فون: 568998 - 564998

رجسٹرڈ آفس، ۱۷-جی گلبرگ II، لاہور فون: 878640-871417

جناب سفیر اختر صاحب

## وسطی ایشیاء کے مسلمان

(۳)

”وسطی ایشیا“ کے خطے سے اسلامی تاریخ و تہذیب کے سیکڑوں ”رجال“ ابھرے جن کے کارنامے رہتی دنیا تک جھگمگانے رہیں گے۔ تفسیر قرآن ہو یا حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم، فلسفہ ہو یا علم کلام، تاریخ ہو یا ادب، ہر شعبہ علم میں ”وسطی ایشیا“ کا حصہ قطع ہے۔ ”الجامع الصالح“ کے مرتب امام بخاری اور ”جامع ترمذی“ کے جمع کنندہ امام ابو عیسیٰ محمد ابن عیسیٰ اسی خطے کے گل ہائے سرسید ہیں۔ ان کی تالیفات سے نہ صرف برصغیر بلکہ پورے عالم اسلام میں یکساں طور پر اعتنا کیا گیا ہے، مگر یہ بھی حقیقت ہے کہ ”الجامع الصالح“ ہو یا ”جامع ترمذی“، انہیں وسطی ایشیا کے حوالے سے نہیں بلکہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت سے پڑھا گیا ہے چنانچہ ان کتب کی جو شروح اور حواشی لکھے گئے، ان میں حدیث اور فن حدیث و رجال کو زیادہ اہمیت حاصل رہی ہے۔

مشکلیں میں امام ماتریدی سے کون واقف نہیں۔ فقہ حنفی کے بیسیوں متون وسطی ایشیا کی درس گاہوں میں وجود میں آئے۔ ”ہدایہ“ جو فقہ حنفی کی متداول کتاب ہے، یہیں کے ایک عالم علامہ مرغینانی کی تالیف ہے، تاہم برصغیر میں وسطی ایشیا کی جس شخصیت کو بطور شخصیت سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہوئی، وہ ابو علی سینا ہے۔ دوسرے نمبر پر البیرونی توجہ کا مرکز رہا ہے۔ اسی طرح دوسرے علوم و فنون کے حوالے سے ”وسطی ایشیا“ کے بیسیوں اہل علم تحقیق و مطالعہ کا موضوع رہے ہیں۔

آخر میں ایک نظر ان اداروں پر بھی ڈال لی جائے جو ”وسطی ایشیا“ کو موضوع تحقیق بنائے ہوئے ہیں۔ انسٹی ٹیوٹ آف سنٹرل اینڈ ویسٹ ایشین اسٹڈیز۔ کراچی۔

۱۹۶۸ء میں ڈاکٹر سید حامد الدین راشدی، ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی، ممتاز حسن اور بعض دوسرے اہل علم نے وسطی اور مغربی ایشیا کی تاریخ، آثار قدیمہ، فلسفہ، ادب، ثقافت اور معاشی و سماجی اداروں کے بارے میں مطالعہ و تحقیق کو فروغ دینے کے لیے اس ادارے کی بنیاد رکھی۔ گزشتہ ۲۵ برسوں میں انسٹی ٹیوٹ کو وسطی اور مغربی ایشیا کے اہل علم میں خوب پذیرائی حاصل ہوئی ہے۔ ادارے کے سیکرٹری اور روح رواں پروفیسر ریاض الاسلام ہیں جو قرون وسطی کی مسلم تاریخ پر گہری نظر رکھتے ہیں۔

انسٹی ٹیوٹ کی جانب سے اب تک جو مطبوعات شائع ہوئی ہیں، ان میں وسطی ایشیا اور برصغیر پاکستان و ہند کے حوالے سے مطربی الامم سمرقندی کا تذکرۃ الشعراء (تالیف: ۱۶۳۵ء) اور جہانگیر کے ساتھ اُس کی ملاقاتوں کی یادداشتیں ”خاطراتِ مطربی“ کے نام سے یکے بعد دیگرے ۱۹۷۶ء اور ۱۹۷۷ء میں شائع ہوئیں۔ تذکرۃ الشعراء اور خاطراتِ مطربی دونوں کتابیں تاہم فاضل مرحوم عبدالغنی میمنہ نے مرثیہ کی تھیں۔

مولانا مٹرل کے بعد محمد بن امیر ولی بلخی شاہجہاں کے دور میں برصغیر پاکستان و ہند میں وارد ہوا تھا۔  
واپس اپنے وطن جا کر محمد بن امیر ولی بلخی نے اپنے تاثرات کو کتاب ”بحر الاسرار فی معرفۃ الاخیار“ کا حصہ بنا دیا  
بحر الاسرار میں مؤلف نے وحدانیت خداوندی، ہیت اور طبیعی علوم کے ساتھ جغرافیائی سلوٹ اور حضرت آدم  
علیہ السلام سے لے کر جنوبی ایشیا اور وسطی ایشیا کے بعض خطوں میں معاشرہ کھڑاؤں کے حالات درج کیے ہیں۔ پروفیسر  
ریاض الاسلام نے کتاب کا وہ حصہ مرتب کیا ہے جو برصغیر اور سیلون کی سفری یادداشتوں سے متعلق ہے۔

ایک اور تاریخی متن در جامع التواریخ حسن ہے جسے ایرانی خطاط حسین مدرس طباطبائی اور ایراج افشار نے  
انٹی ٹیوٹ کے لیے مرتب کیا ہے۔ یہ تیمور کے جانشینوں کے حالات میں تاج الدین حسن بن شہاب یزدی کی تالیف

۸۵۵ھ - ۸۵۷ھ ۶۲۵۱ - ۶۲۵۳ء ہے

مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان - اسلام آباد

مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان کا اولین نمبر صدر پاکستان کے دورہ ایران سے متعلق پر دونوں  
ملکوں کے سربراہوں کے مشترکہ اعلامیہ (۳ نومبر ۱۹۶۹ء) میں پیش کیا گیا تھا تاہم سرکاری سطح پر تفصیلات طے  
ہونے کے بعد تقویر نے ۲۳ اکتوبر ۱۹۶۹ء کو عملی شکل اختیار کی۔ ابتداءً مرکز نے راولپنڈی میں ایرانی فاضل  
ڈاکٹر علی اکبر جعفری کی سرکردگی میں کام شروع کیا۔ مرکز نے حضرت علی ہجویری معروف بہ داتا گنج بخش لاہوری  
کے نام پر ”کتب خانہ گنج بخش“ قائم کیا اور مطبوعہ کتابوں کے ساتھ مخطوطات جمع کرنے کی مہم شروع کی۔ کتب خانہ  
کے اولین ناظم محمد حسین نسیمی نے متعزیت میں ہزاروں مخطوطات حاصل کر لیے مرکز کے ذخیرہ مخطوطات میں  
ایک معقول تعداد ایسی کتابوں کی ہے جو وسطی ایشیا کے اہل قلم کی کاوش ہیں یا ان نسخوں کی کتابت وسطی ایشیا میں  
ہوئی ہے۔ فارسی مخطوطات کی فہرست آقائی احمد متروی نے چار جلدوں میں مرتب کی ہے۔ ۲۳ عربی مخطوطات  
کی مجمل فہرست بھی ایران سے شائع ہو گئی ہے۔

مرکز نے ایران و پاکستان کے علمی و ادبی اور ثقافتی روابط کے حوالے سے فارسی زبان کی کم و بیش ایک سو  
کتابیں شائع کی ہیں۔ آقائی احمد متروی نے پاکستان کے سرکاری اور نجی کتب خانوں میں موجود فارسی مخطوطات  
کی ایک جامع فہرست تیرہ ضخیم جلدوں میں مرتب کی ہے جس میں سیکڑوں ایسے مخطوطات کی نشاندہی کی گئی ہے  
جو وسطی ایشیا کے اہل قلم کی یادگار ہیں۔

مرکز تحقیقات فارسی نے سلسلہ خوجاگان کا تذکرہ ”لمحات من تعات القدس“ (محمد عالم صدیقی علوی)

حافظ الدین محمد بخاری کی غیر مطبوعہ تخت قرآن ”المستخلص“ اور علی بن محمد الادیب الکرمینی کی ”تکملة الاصناف“  
شائع کی ہیں ریتینوں کن ہیں وسطی ایشیا میں کبھی گئی تھیں اور اول الذکر کا تعلق وہیں کے صوفیاء سے ہے۔



مرکز۔ نئے خواجہ محمد یعقوب چرخنی کے رسائل ایدالیہ اور اُنیہ شائع کیے۔ اسی طرح خواجہ محمد پارسا کے رسالہ قدسیہ کا ایک اچھا ایڈیشن مرکز کی کوشش سے سامنے آیا ہے۔

ایریا اسٹڈی سنٹر (سنٹرل ایشیا)، پشاور یونیورسٹی۔ پشاور

۱۹۶۰ء کے عشرے کے آخر میں پشاور یونیورسٹی میں ”وسطی ایشیا“ کے سوام کی تاریخ و ثقافت معیشت و تجارت اور ادب و فن کے مطالعہ کے لیے ایریا اسٹڈی سنٹر قائم کیا گیا۔ سنٹر تسمیت و تالیف کے ساتھ درس و تدریس کی سہولتیں مہیا کرتا ہے۔ ایم۔ اے۔ ایم۔ فل اور ڈاکٹریٹ کی سطح کے لیے علمی راہنمائی اور تحقیقی وسائل موجود ہیں۔ وسطی ایشیا کے متخصص ڈاکٹر محمد الزفر خان سنٹر کے سربراہ ہیں۔

سنٹر کی جانب سے ایک ششماہی مجلہ گزشتہ ۲۲ سال سے شائع ہو رہا ہے۔ گزشتہ عشرہ ڈیڑھ میں افغانستان میں روسی مداخلت اور اس کے تحت پیدا ہونے والے حالات کے باعث مجلے میں افغانستان پر زیادہ مقالات اور رپورٹیں شائع ہوئی ہیں۔ مجلے میں تاریخ، جغرافیہ، معاشیات اور عمرانیات کے حوالے سے بعض دقیق مقالات شائع ہوئے ہیں۔

انسٹی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز۔ اسلام آباد

۱۹۷۹ء میں انسٹی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز کی بنیاد رکھی گئی۔ پروفیسر خورشید احمد انسٹی ٹیوٹ کے بانی چیئرمین ہیں۔ انسٹی ٹیوٹ پاکستان بلکہ عالم اسلام کے اُن چند گئے چٹنے اداروں میں سے ہے جو غیر سرکاری سطح پر امت مسلمہ کے مسائل و حالات کا جائزہ دیتے ہیں۔ انسٹی ٹیوٹ نے روزِ اوّل سے افغانستان اور وسطی ایشیا میں ہونے والی سیاسی تبدیلیوں کو اپنی تحقیق اور مطالعے کا موضوع بنایا ہے۔ اس سلسلے میں افغانستان پر متعدد دسمیناروں کے انعقاد اور رپورٹوں کی اشاعت کے علاوہ انسٹی ٹیوٹ نے وسطی ایشیا پر آباد شاہ پوری کی دو کتابیں ”ترکستان میں مسلم مزاحمت“ اور ”مسلم ائمہ۔ سودیت روس میں“ شائع کی ہیں۔

انسٹی ٹیوٹ نے ۱۹۹۱ء میں اسلامک فاؤنڈیشن (لیسٹر۔ برطانیہ) کے دو ماہی جریدہ

کا ترجمہ ”اشترک ال دینا کے مسلمان“ کے نام سے شائع کرنا شروع کیا تھا جس کے چھ شمارے شائع ہو سکے۔ گزشتہ سال سے انسٹی ٹیوٹ کی جانب سے زیرِ نظر مستقل بالذات دو ماہی جریدہ ”وسطی ایشیا کے مسلمان“ باقاعدگی سے شائع ہو رہا ہے۔

سنٹر فار دی اسٹڈی آف سنٹرل ایشین سولائزیشن۔ قائد اعظم یونیورسٹی۔ اسلام آباد

چھٹی سے تیرہویں صدی کے دوران میں وسطی ایشیا میں جنم لینے والے سائنس دانوں نے جو کارہائے نمایاں انجام دیئے تھے، وہ انسانیت کی میراث ہیں۔ اس حقیقت کے تحت ۱۹۶۶ء میں یونیسکو کے عمومی

اجلاس میں طے کیا گیا کہ وسطی ایشیا کے ان اہل علم کے کارناموں کو عالمی سطح پر پوری اہمیت دی جائے۔  
اس قرار داد کی روشنی میں ۱۹۶۷ء میں یونیسکو کے زیر اہتمام دو سائنس کی ترقی میں وسطی ایشیا کے کردار“  
پر بین الاقوامی سمینار منعقد ہوا اور یہی کوششیں ”سنٹر فار دی اسٹڈی آف سنٹرل ایشین سویل ٹرینیشن“ کے قیام  
کا باعث بنیں۔ معروف فاضل احمد حسن دانی کی نگرانی میں یونیسکو کا یہ ادارہ کام کر رہا ہے۔ وسطی ایشیا کی شخصیات  
کے کارناموں پر سمیناروں کے علاوہ ”سنٹر“ کی طرف سے بعض کتابیں شائع ہوئی ہیں جن میں آثار قدیمہ اور بشریات  
کو زیادہ اہمیت دی گئی ہے۔

۱۹۷۸ء سے سنٹر ایک شش ماہی مجلہ  
۱۹۸۲ء میں جرنل کے دو نواں شمارے یکجا شائع ہوئے جو ترکی زبان میں وسطی ایشیا کی ایک جامع کتابیات پر مشتمل ہے

## حواشی

- ۱۔ ڈاکٹر سید عبداللہ، مقالہ ”توزکات تیموری“، فارسی زبان و ادب، مجلس ترقی ادب (۱۹۷۷ء)، ص ۱۶۹۔
- ۲۔ ”ظفر نامہ“ نام اتنا مقبول ہوا کہ بعد کے کئی مورخین نے اپنے مدد و حین کی عسکری کامیابیوں کے ریکارڈ  
کو ظفر نامے کا نام دیا۔ ”ظفر نامہ شاہجہاں“، ”ظفر نامہ عالمگیری“ اور ”ظفر نامہ رنجیت سنگھ“ سے  
اہل علم واقف ہیں۔
- ۳۔ وزیر الحسن عابدی، دیباچہ یادداشتہائے مولوی محمد شفیع رابع بہ تیمور و عہد وی، لاہور: مجلس ترقی ادب  
(۱۹۷۸ء)، ص ”کب“
- ۴۔ زین خان خوانی، طبقات بابری و انگریزی ترجمہ: سید حسن عسکری، دہلی: ادارہ ادبیات (۱۹۸۲ء)، ص ۷۷۔ ۸۱
- ۵۔ محمد صابر، ترک اور برصغیر، ماہ نو (کراچی) جون ۱۹۶۵ء، ص ۱۵
- ۶۔ محمد خوش شطاری ماٹھوی، اذکار ابرار (ترجمہ: فضل احمد جمہوری)، لاہور: اسلامک بک فاؤنڈیشن  
(۱۹۷۵ء)، ص ۳۲۲۔
- ۷۔ خواجہ ابوالحلا نقشبندی پر متعدد کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ ان کی سوانح حیات اور کتابیات کے لیے  
دیکھئے: سخاوت مرزا قادری، قدوة العارفین حضرت امیر ابوالحلا نقشبندی اکبر آبادی، الولی دجیر آباد  
سندھ، مارچ ۱۹۷۵ء، ص ۳۳۹۔ ۳۴۴، اپریل۔ مئی ۱۹۷۵ء، ص ۱۷۔ ۲۴
- ۸۔ امتداریں صدیقی،

سہ ماہی

زردہلی، جولائی ۱۹۸۰ء، ص ۱۳۴

۹۔ برصغیر پاکستان و ہند میں تصوف کے مخطوطات کے لیے دیکھئے، خدائش لائبریری جرنل (ٹینہ)، شمارہ ۶۹، ۱۹۹۳ء  
 ۱۰۔ خواجہ محمد یوسف ہمدانی، خواجہ عبدالخالق کے مرشد تھے، مگر پیر اور مرید نے الگ الگ انداز نظر اختیار کیا۔ نور بخش تو کلی نے اس کی وضاحت میں لکھا ہے۔ ”کہتے ہیں کہ حضرت خواجہ خضر آپ کے پیر بن ہیں اور خواجہ یوسف ہمدانی پیر صحبت و پیر خرقہ۔ اگرچہ خواجہ یوسف اور ان کے مشائخ ذکر بالجہر کیا کرتے تھے لیکن چونکہ خواجہ عبدالخالق کو ذکر خفیہ کی تلقین حضرت خضر سے تھی اس لیے خواجہ یوسف نے اس میں رد و بدل نہیں کیا بلکہ فرمایا کہ جس طرح تم کو تلقین ہوئی ہے، کیسے جاؤ۔“ (تذکرہ مشائخ نقشبندیہ، لاہور، نوری بک ڈپو (۱۹۷۶ء)، ص ۷۵-۷۶)

۱۱۔ یہ ادارہ اسی عرصے میں پمفلٹ کی صورت میں بھی شائع ہو گیا تھا۔ دیکھئے: دوستی یا ذہنی علمای جماعت اسلامی کا متوقف، ملتان: ادارہ مطبوعات جماعت اسلامی (۱۹۶۸ء)  
 ۱۲۔ پروفیسر آر مینیس ویمبری کے احوال و آثار کے لیے دیکھئے، ”لوری ایڈٹر“ اور ”رچرڈ ڈالسی“،

لندن: پیچ

مین اینڈ ٹرنر (۱۹۷۹ء)

منشی محبوب عالم نے ۱۹۰۰ء میں یورپ کا سفر کیا تو بوڈاپسٹ میں پروفیسر ویمبری سے ملاقات کی کوشش کی مگر پروفیسر ویمبری کے گھر پر موجود نہ ہونے کے باعث ملاقات سے محروم رہے۔ [سفر نامہ یورپ، بلا در دم شام و مصر، لاہور: ڈیسینٹ پریس (۱۹۲۵ء)] تاہم سفر سے واپسی پر انہوں نے پروفیسر ویمبری کی خود نوشت کے نظر ثانی شدہ ایڈیشن (لندن: ۱۸۸۶ء) کا مختص ترجمہ شائع کیا۔

منشی محبوب عالم کے بعد ۱۹۰۶ء میں شیخ سر عبد القادر مدیر ”محزن“ (لاہور) کا بوڈاپسٹ جانا ہوا تو وہ پروفیسر ویمبری سے مل کر آئے اور قارئین ”محزن“ کو انہوں نے بتایا کہ

پروفیسر ویمبری انگلستان میں اور دیگر ممالک یورپ میں مشرقی معاملات کے متعلق عموماً اور اسلامی معاملات کے متعلق خصوصاً نہایت باخبر مانے جاتے ہیں اور گو کئی دفعہ ہمیں ان سے رائے میں اختلاف ہوا ہے تاہم اس امر کا اعتراف کرنا فرض ہے کہ یہ اعتبار مغربی نثر ادب ہونے کے ان کی معلومات تعجب فیض ہیں مگر [انتخاب محزن، لاہور، شیخ مبارک علی تاجر

کتب (رس-ن) ص ۹۹-۱۰۰]

شیخ عبدالقادر کو پروفیسر ویسیری نے اپنی کتاب میں دکھائی درکتوں کے بارے میں باتیں ہوتی رہیں۔ شیخ عبدالقادر کے بیان کے مطابق لارڈ کرزن کے اُن کے شاگرد تھے اور ڈاکٹر آریل شائن بھی ان سے شرف تلمذ رکھتے تھے اور ”لارڈ کرزن کے عہد میں ان کو جو عہدہ وسط ایشیا میں تحقیقات وغیرہ کا سرکار کی طرف سے ملا تھا، اس میں غالباً پروفیسر صاحب کی سفارش کو بھی دخل تھا۔“

ڈاکٹر آرل شائن (۱۹۴۳ء) بھی ہنگری کے رہنے والے تھے، گوانہیں برطانوی شہریت حاصل تھی۔ وہ وسطی ایشیا میں مشرقی ترکستان ان کی اثری تحقیقات کا موضوع تھا۔ حالات کے لیے دیکھئے، جینٹ مرکی شکاگو یونیورسٹی آف شکاگو پریس (۱۹۷۷ء)

لارڈ کرزن کے جانشینوں اور آرل شائن کے باہمی روابط کی بعض جھلکیوں کے لیے دیکھئے: مارٹن گلبرٹ،

لندن: لانگ میز (۱۹۶۶ء) ص ۶۱-۷۳

۱۳۔ محمد عبدالغلام بدایونی، تاثرات روس، کراچی: دفتر مرکزی جمعیت علمائے پاکستان (۱۹۵۷ء) حصہ ۱۲، ایضاً ص ۳۸

۱۵۔ راعب احسن، روس میں کیا دیکھا، تحریک (دہلی)، جنوری ۱۹۵۸ء، ص ۲۱ (۱۶)، ایضاً، ص ۲۲

۱۷۔ سید ذوالفقار علی بخاری، سرگزشت، کراچی: معارف لٹریچر (۱۹۶۶ء) ص ۵۰

۱۸۔ شریف الحسن (مترجم) آذربائیجانی سیاح، ڈھاکہ میں، بھارتی (کراچی)، اکتوبر ۱۹۶۷ء، ص ۳۲-۴۱

۱۹۔ حکیم سید ظیل الرحمن کی مرتبہ فہرست ”مطبوعات ابن سینا“ [خدا بخش لائبریری جرنل (۲۴) بابت ۱۹۸۳ء

ص ۵-۱۱] اسے معلوم ہوتا ہے کہ بوعلی سینا کی بعض کتابیں صرف برصغیر پاکستان و ہند میں شائع ہوئی ہیں

اور بعض ۲۰-۳۰ کے ساتھ ساتھ یہاں بھی چھپی ہیں اور ان کے انگریزی اور اردو تراجم کیے گئے ہیں

۲۰۔ البیرونی سے برعکس، اہل علم کے اعتقاد کے سلسلے میں دیکھئے: محمد اکرام چغتائی، آثار البیرونی، لاہور:

سٹوڈنٹ کارنر (۱۹۷۶ء)، آثار البیرونی (اضافات)، جمیفہ (لاہور)، سہی-جون ۱۹۷۸ء، ص ۱-۱۰

۲۱۔ ”دیکھو الاسرار فی معرفۃ الانبیاء“ کا ایک حصہ پاکستان ہٹاریکل سوسائٹی-کراچی کی جانب سے ۱۹۸۲ء میں

شائع ہوا ہے۔

۲۲۔ احمد متروی، فہرست نسخہ ہای خطی فارسی کتاب خانہ گنج بخش، اسلام آباد: مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان

جلد اول (۱۹۷۸ء) جلد دوم (۱۹۷۸ء) جلد سوم (۱۹۸۰ء) اور جلد چہارم (۱۹۸۲ء)

۲۳۔ مفصل تعارف اور مطبوعات کے لیے دیکھئے: ڈاکٹر علی اکبر جعفری، تحقیقات فارسی در پاکستان، راولپنڈی

مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان (۱۹۷۲ء)، سید مہدی غروی، نخستین کارنامہ مرکز تحقیقات فارسی

ایران و پاکستان، اسلام آباد: مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان (۱۳۵۷ھ)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ  
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا  
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as  
He should be feared, and die not  
except in a state of Islam. And  
hold fast, all together, by the  
Rope which God stretches out  
for you, and be not divided  
among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED



**صاف اور صحت بخش خون ہی**  
**انسان کی اچھی صحت کا ضامن ہوتا ہے۔**  
 خون میں فاسد مادوں کی پیدائش سے پھوڑے پھنسیاں،  
 خارش، دانے اور مہاسے وغیرہ جسم پر نمودار ہونے لگتے ہیں۔  
 ہمدرد کی صافی خون کو صاف اور صحت مند رکھتی ہے۔  
 صافی کا باقاعدہ استعمال جلدی بیماریوں  
 سے محفوظ رہنے اور خون کی صفائی کا مفید ذریعہ ہے۔

جزیہ بنیوں سے  
 تیار شدہ  
**صافی**  
 سے خون بھی صاف  
 جلد بھی صاف



ہم خدمت خلق کرتے ہیں

**آوازِ اخلاق**

پدر بانی ذہن کا سرطان ہے



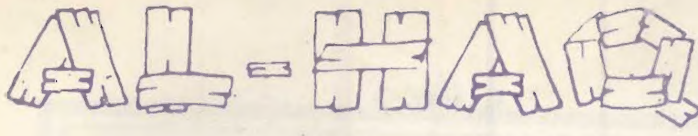
### بٹر شیر یوریا کی خصوصیات

- ★ ہر قسم کی فصلات کے لئے کارآمد۔ گندم، چاول، مکئی، کمار، تمباکو، کپاس اور ہر قسم کی سبزیات، چارہ اور پھلوں کے لئے یکساں مفید ہے۔
- ★ اس میں نائٹروجن ۲۴ فیصد ہے جو باقی تمام نائٹروجنی کھادوں سے فزول تر ہے۔ یہ خون، سس کی قیمت خرید اور بار برداری کے اخراجات کو کم سے کم کر دیتی ہے۔
- ★ دانہ دار (پرلٹ) شکل میں دستیاب ہے جو کھیت میں چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
- ★ فاسفورس اور پوٹاش کھادوں کے ساتھ ملا کر چھٹہ دینے کے لئے نہایت موزوں ہے۔
- ★ ملک کی ہر منڈی اور بیشتر مواصلات میں داؤد ڈیلروں سے دستیاب ہے۔

## داؤد کارپوریشن لمیٹڈ

(شعبہ زراعت)

الفلاح - لاہور



# فرمانِ رسول..

حضرت علی ابن ابی طالب کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
 ”جب میری امت میں چودہ خصلتیں پیدا ہوں تو اس پر مبینہ دلیل ہونا شروع ہو جائیں گی۔“  
 ”نیافت کیا گیا رسول اللہ! وہ کیا ہیں؟“ فرمایا:

- جب سرکاری مال ذاتی ملکیت بنالیا جائے۔
  - امانت کو مال غنیمت سمجھا جائے۔
  - زکوٰۃ جبراً نہ محسوس ہونے لگے۔
  - شوہر بیوی کا شطیح ہو جائے۔
  - بیٹا ماں کا نافرمان بن جائے۔
  - آدمی دوستوں سے بھلائی کرے اور باپ پر ظلم ڈھائے۔
  - مساجد میں شور مچایا جائے۔
  - قوم کا رذیل ترین آدمی اس کا لیدر ہو۔
  - آدمی کی عزت اس کی بُرائی کے ڈر سے ہونے لگے۔
  - زنا اور شہداء کھلم کھلا استعمال کی جائیں۔
  - مرد ابریشم پہنیں۔
  - اللہ بوسیقتی کو اختیار کیا جائے۔
  - رقص و سرود کی مجلسیں سجائی جائیں۔
  - اس وقت کے لوگ اگلوں پر لعن طعن کرنے لگیں۔
- نو لوگوں کو چاہیے کہ پھر وہ ہر وقت عذابِ الہی کے منتظر رہیں خواہ مرضِ آندگی  
 کی شکل میں آئے یا زلزلے کی شکل میں یا اصحابِ سبت کی طرح صورتیں سبج ہونے کی  
 شکل میں۔ (ترمذی - باب علامات الساعة)

— منجانبے —

داؤد ہرکولیس کیمیکلز ٹریڈ